

غوث و قطب القاب کی شرعی حیثیت

از رشتات قلم
مفتی شیخ وسیرید



زاویہ

زاویہ پبلیشرز

دربار مارکیٹ، لاہور

غوث و قطب القاب کی شرعی حیثیت

مقربین بارگاہ الہی کے حق میں لفظ غوث، غوث اعظم، داتا اور
غریب نواز کے اطلاق اور استغاثہ و توسل کے جواز پر قرآن و
سنت اور علماء و محققین و مخالفین کے اکابرین کے اقوال کی روشنی
میں ایک نفیس تحقیق۔

از رشتات قلم مفتی شیخ فرید (تھیل مفتی مظفر آباد آزاد کشمیر)

زاویہ پبلشرز

8-C (محلہ الدین بلڈنگ) داتا دربار مارکیٹ - لاہور

Ph: 042-7248657-7112954

Mob: 0300-9467047 - 0-21-9467047 - 0300-4505466

Email: zaviapublishers@yahoo.com

فہرست

7	نخن اولین	1
11	اللہ تعالیٰ کی صفات اور بندوں کی صفات میں کوئی مماثلت نہیں	2
13	اگر کوئی شخص اللہ کی مخلوق میں سے کسی کو اللہ کے اذن کے بغیر مستقل بنفسہ، نفع و ضرر کا مالک مان کر اس سے مدد طلب کرتا ہے تو یہ شرک ہے	3
13	اللہ تعالیٰ اور مخلوق کی صفات میں فرق ہے	4
24	کیا غیر خدا کو داتا کہنا شرک ہے؟	5
26	بعض بندے باذن اللہ گنج بخش و غریب نواز ہیں	6
28	زمین و آسمان کی ہر شئی فرمانبردار انسان کے تابع کر دی گئی ہے	7
32	حضرت سلیمان علیہ السلام کو نعمتیں عطا فرما کر اختیار بھی دیا	8
35	کسی کے پاس اللہ تعالیٰ کے عطاء کردہ خزانوں کو تسلیم کرنا شرک نہیں	9
37	زمین و آسمان کی مخلوق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیر نگیں کر دی گئی ہے	10
40	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو زمین کے خزانوں کی کنجیاں عطا کی گئی ہیں	11
43	حضور علیہ السلام باذن اللہ غنی فرماتے ہیں	



جملہ حقوق محفوظ ہیں

۲۰۰۹ء

۱۰۰۰

بار اول

100 روپے

ہر

○
ذیہماہتمام
نجات علی تارڑ

✽ مٹنے کے پتے ✽

051-5552929	کتاب گھر، کمیٹی چوک، راولپنڈی
051-5536111	اسلامک بک کارپوریشن، کمیٹی چوک، راولپنڈی
051-5558320	احمد بک کارپوریشن، کمیٹی چوک، راولپنڈی
0213-4944672	مکتبہ قادریہ، پرائی سبزی منڈی، کراچی
0213-4219324	مکتبہ برکات المدینہ، بہادر آباد، کراچی
0213-2216464	مکتبہ رضویہ، آرام باغ، کراچی
	حنفیہ پاک پبلی کیشنز، کھارادر، کراچی
0321-3025510	مکتبہ نئی سلطان، حیدر آباد
055-4237699	مکتبہ قادریہ، سرکل روڈ، گوجرانوالہ
0423-7226193	مکتبہ قادریہ، داتا دربار مارکیٹ لاہور
061-4545486	کتب خانہ حاجی مشتاق احمد، ملتان
0300-4986439	مکتبہ ابوحنیفہ، جامعہ نعیمیہ، گڑھی شاہو، لاہور
0307-6666422	قادری کتب خانہ، قائد اعظم روڈ، ممبئی

12	بحث استغاثہ	50
13	لفظ غوث کا لغوی مفہوم	50
14	استغاثہ و توسل	50
15	توسل، تشفع استغاثہ، تجوہ اور توجہ سب کا مطلب ایک ہے	51
16	مجاز عقلی	54
17	بات بات پر اہل اسلام پر شرک کے فتوے جڑنے والوں کا سارادار و دادر شرک کے غلط مفہوم کی بناء پر ہے	61
18	استغاثہ مافوق الاسباب و ماتحت الاسباب کی تقسیم خود ساختہ ہے	66
19	بعد از وصال استغاثہ	70
20	روح کی بقاء	72
21	موت کے بعد روح کا جسم کے ساتھ اتصال	79
22	میت زندوں کا سلام و کلام سنتی ہے اور جواب دیتی ہے	81
23	مقرین بارگاہ الہی کے روحانی کمالات بعد از وصال باقی رہتے ہیں	86
24	غوث، قطب، ابدال وغیرہ اولیاء کرام کا وجود ثابت ہے	92
25	شیخ ابوسعید کا قول	101
26	علامہ شامی رحمہ اللہ فرماتے ہیں	102

27	حضرت شیخ عبدالرزاق القاشانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں	103
28	ایک شبہ اور اس کا ازالہ	105
29	اطلاق قطب میں توسع	106
30	حافظ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں	107
31	خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد سب سے پہلے قطبیت و غوثیت کے مقام پر کون فائز ہوا	108
32	صحابہ کرام کے زمانے کے بعد سب سے پہلے قطب	110
33	ایک اعتراض اور اس کا جواب	110
34	حضرت امام شافعی رحمہ اللہ کا قول	113
35	مرتبہ غوثیت پر فائز رہنے کے لیے کوئی مدت متعین نہیں ہے؟ اور کیا اس مرتبہ سے معزولی ہو سکتی ہے؟	114
36	کیا قطب (غوث) کے لیے اہل بیت سے ہونا شرط ہے؟	117
37	غوث کا مسکن	118
38	قطبیت کبریٰ	121
39	اعلیٰ حضرت امام احمد رضا قدس سرہ مقام غوثیت کے بارے میں فرماتے ہیں	122

40	اقطاب کے فرائض	123
41	قطب مدار	124
42	مقامات اولیاء کرام	125
43	قطب الانساب (غوث) کا جاہ و جلال	132
44	اکابرین امت نے حضرت شیخ سید عبدالقادر جیلانی قدس سرہ کے لیے غوث اور غوث اعظم کا لقب جا بجا استعمال فرمایا ہے	135
45	مانعین کے اکابر نے بھی لفظ غوث، غوث اعظم، غوث الثقلین جا بجا استعمال کیا ہے اور مختلف درجات کے اولیاء کرام کے وجود کو تسلیم کیا ہے	147
46	اشرف علی تھانوی صاحب کی رائے	149
47	شاہ اسماعیل صاحب دہلوی اپنی کتاب ”صراط مستقیم“ میں لکھتے ہیں	153
48	دیوبندی مکتبہ فکر کے اکابر نے اولیاء کرام اور اپنے مشائخ و علماء کے لیے لفظ غوث جا بجا استعمال کیا ہے	153
49	دعوت فکر و عمل	159

سخن اولین

از قلم مولانا سید ریاض حسین شاہ کاظمی

جامعہ سیف الاسلام مظفر آباد، آزاد کشمیر

تصوف دین اسلام کا ایک اہم ترین شعبہ ہے جس کی بنیاد خلوص فی الذیت اور خلوص فی العمل پر ہے اور اسکی غایت تعلق مع اللہ اور حصول رضائے الہی ہے۔ قرآن میں اسے تقویٰ اور تزکیہ سے تعبیر کیا گیا ہے اور حدیث جبریل میں اسے احسان سے تعبیر کیا گیا ہے اہل فن نے اس کی تعریف یوں کی ہے۔

هو علم يعرف به احوال تركية النفوس وتصفية
الاخلاق وتعمير الظاهر والباطن لنيل السعادة الابدية
ويحصل به اصلاح النفس والمعرفة ورضاء الرب
وموضوعه التزكية والتصفية والتعميرات المذكورات
وغايته نيل السعادة الابدية۔

تصوف وہ علم ہے جس میں تزکیہ نفوس، تصفیہ اخلاص اور ظاہر و باطن کی تعمیر کے احوال کی معرفت حاصل ہو۔ تاکہ ابدی سعادت حاصل ہو۔ نفس کی اصلاح ہو اور رب کی معرفت اور اس کی رضا حاصل ہو۔

تصوف کا موضوع۔۔۔ تزکیہ تصفیہ اور تعمیر باطن ہے۔

تصوف کی غرض و غایت :- ابدی سعادت کا حصول ہے۔

برصغیر میں اسلام کی تبلیغ و ترویج میں صوفیائے کرام کا اہم کردار ہے کہ آج ہم تک اسلام جو پہنچا ہے یہ صوفیاء کرام کی پاکیزہ تعلیمات کا اثر ہے۔ مرور زمانہ کے ساتھ ساتھ صوفیائے کرام کی تعلیمات کا تقاضا بھی بڑھتا جا رہا ہے۔ کیونکہ آج اگر دنیا میں امن و آشتی اور باہمی محبت و خلوص کا حصول ممکن ہے تو وہ صرف اور صرف صوفیائے کرام کی پاکیزہ تعلیمات سے ممکن ہے گویا انسانی حقوق کی ضمانت درس تصوف میں ہے لہذا اسلامی تصوف کے صحیح خدوخال کا تعین اور اس کی حقیقت سے علمی حلقوں، روشناس کرانا از حد ضروری ہے۔ یہی وہ پاکیزہ تعلیمات ہیں کہ امام غزالی، امام رازی اور مولانا روم جیسے جہاں العلم حضرات کو یہاں پہنچ کر سکون و قرار میسر ہوتا ہے۔ مگر شومی قسمت کہ صاحبان علم دنیا سے اٹھتے جا رہے ہیں علوم و فنون کا پانی خشک ہوتا جا رہا ہے۔ خصوصاً تصوف کا علم تو بالکل ختم ہوتا جا رہا ہے لوگ اپنی جہالت کی بناء پر مختلف قسم کے شکوک و شبہات میں مبتلا ہو گئے ہیں۔ بعض تو تصوف کا سرے سے ہی انکار کر رہے ہیں کہ اسلام کے اندر تصوف نام کی کوئی چیز ہے ہی نہیں یہ صرف اور صرف کھانے پینے اور شعبہ بازی کا مشغلہ ہے بعض اسے مانتے تو ہیں لیکن وہ اس غلط فہمی کا شکار ہیں کہ شریعت اور طریقت دو الگ الگ چیزیں ہیں۔ یہ سب کچھ اسلامی تعلیمات سے دور رہنے کا نتیجہ ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ تصوف اسلام کا اہم ترین شعبہ ہے جو خلوص و احسان سے عبارت ہے بغیر خلوص سے نہ تو حید قبول ہے نہ ہی ایمان و عمل۔ حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی فرماتے ہیں: اہل سنت کا مدار شریعت و طریقت پر ہے گویا شریعت طریقت سے جدا اور الگ چیز نہیں بلکہ شریعت روشنی ہے اور طریقت راستہ ہے تو راستے پر بغیر روشنی کے چلنا ممکن نہیں ہے جس طرح چلنے کے لیے روشنی کی ضرورت ہے اسی طرح طریقت کے لیے شریعت کی ضرورت ہے۔

فی زمانہ جو بات اعظم المصائب ہے وہ یہ ہے کہ ہر مرید اپنے شیخ کے لیے غوث و قطب وغیرہما کے القاب کا استعمال کرنا ضروری سمجھتا ہے جہاں تک عقیدت کا تعلق ہے یہ بات تو قابل ستائش ہے لیکن بے دریغ اور بے جا القاب کا استعمال و اطلاق مشائخ کے ساتھ انتہائی نا انصافی ہے اس سے جہاں جھوٹ کا ارتکاب لازم آتا ہے وہاں ان القابات کی عظمت، رعب اور اہمیت پر بھی خاصا اثر پڑتا ہے ہاں اولیاء کرام جسے کوئی لقب دیدیں اس کے استعمال میں کوئی حرج نہیں۔

کیونکہ ”ولی را ولی می شناسد“ ولی کی پہچان ولی کو ہی ہوتی ہے۔

دوسری طرف بعض مدعیان علم اولیاء کرم پر ان القاب کے اطلاق کو نا صرف ناجائز سمجھتے ہیں بلکہ اسے شرک و بدعت قرار دیتے ہیں اور انتہائی غیظ و غضب کا اظہار کر رہے یہ طبقہ علمی طور پر مسکین و یتیم ہے جس کی وجہ سے یہ ذاتی اور عطائی میں فرق کرنے سے قاصر ہے۔

کچھ عرصہ قبل ایک اشتہار چھپا جس میں اولیاء کرام پر غوث اعظم، داتا گنج بخش، غریب نواز وغیرہم القاب کے استعمال کو شرک قرار دیا گیا تھا۔ یہ اشتہار کہیں حضرت پیر طریقت کپٹن عبدالمنان قریشی، قادری، نقشبندی رحمۃ اللہ علیہ کی نظر سے گزرا تو آپ نے مفتی کشمیر حضرت علامہ مولانا مفتی شیخ فرید صاحب زید مجدہ کو اس کا جواب لکھنے کی تاکید فرمائی۔ حضرت مفتی صاحب نے اس کا جواب اسی عرصہ میں تحریر کر دیا تھا مگر طبع نہ ہو سکا۔ اب محترم المقام نجابت علی تارڑ صاحب کی سرپرستی میں زاویہ پبلشر لاہور کی طرف سے منظر عام پر آ رہا ہے۔

اس رسالہ میں غوث، غوث اعظم، قطب، قطب مدار، امامان ابدال، نجباء، گنج بخش، غریب نواز کے اطلاق کے جواز اور ان کے مصداق کے وجود کے علاوہ استغاثہ و توسل پر قرآن و حدیث علماء اور صوفیاء محققین کے اقوال اور منکرین کے اکابر کی

عبارات کی روشنی میں سیر حاصل بحث کی گئی ہے۔

مصنف نے اپنے موقف کو مخالفین پر کچھ اچھالے بغیر انتہائی علمی اور تحقیقی انداز سے ثابت کرنے کی کوشش کی ہے۔ اگر کوئی مخالف اسے بنظر انصاف مطالعہ کرے تو وہ ضرور حضرت مفتی صاحب کے موقف کو تسلیم کرے گا۔

حضرت مفتی صاحب مدظلہ العالی خط کشمیر کے مایہ ناز مفتی ہیں اس سے قبل آپ کئی کتب تصنیف فرما چکے ہیں اور کئی عربی کتب کے تراجم بھی کر چکے ہیں مزید تحقیقی کام جاری ہے آپ کا مظہر آباد جیسے پسماندہ اور دور افتادہ علاقے میں تصنیفی کام کرنا قابل داد ہے جہاں تصنیفی و تالیفی سلسلہ جاری رکھنا بہت مشکل ہے۔ اگر کوئی علمی کام کیا بھی جائے تو اشاعتی ادارے اور اہل ذوق حضرات نہ ہونے کی وجہ سے منظر عام پر لانا دشوار ہے۔

ان حالات کے تناظر میں حضرت مفتی صاحب کی ہمت و حوصلہ کو جتنی بھی داد دی جائے وہ کم ہے۔

اللہ کرے ہوزور قلم اور زیادہ ۔

ایں دعا از من و جملہ جہاں آمین باد۔

احقر العباد

سید ریاض حسین شاہ کاظمی

جامعہ سیف الاسلام مظفر آباد

۳۰ جنوری ۲۰۰۸ء بروز منگل

استفتاء

اولیاء اللہ پر غوث، گنج بخش، داتا اور غریب نواز کے الفاظ کا طلاق جائز ہے یا کہ نہیں؟ بعض حضرات نے ایک اشتہار شائع کیا ہے جس میں اللہ کے سوا کسی دوسرے پر ان الفاظ کے اطلاق کو شرک قرار دیا ہے اس بارے میں قرآن و سنت و علماء اسلام کے اقوال کی روشنی میں وضاحت کریں۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الجواب

الحمد لله رب العالمین والصلوة والسلام علی سیدنا محمد وعلی آلہ وصحبہ اجمعین اما بعد

اللہ تعالیٰ کی صفات اور بندوں کی صفات میں کوئی مماثلت نہیں

اللہ تعالیٰ کی ذات حقیقی معین و مغیث اور مددگار فریادرس اور حاجت روا و مشکل کشا ہے اگر کوئی شخص اللہ تعالیٰ کی مخلوق میں سے کسی کو اللہ کے اذن کے بغیر مستقل بنفسہ نفع و ضرر کا مالک مان کر اس سے مدد طلب کرتا ہے تو یہ شرک ہے اس میں مدد مافوق الاسباب اور ماتحت الاسباب کی درجہ بندی نہیں ہر دو صورتوں میں ایسا عقیدہ رکھنا شرک ہے اور ایسا عقیدہ رکھ کر کسی سے حاجات میں استغاثہ کرنے والا مشرک ہے

اور اس میں زندہ و وفات یافتہ کی بھی تفریق نہیں ایسا عقیدہ رکھ کر چاہے زندہ سے استغاثہ کرے یا وفات یافتہ سے ہر دو صورتوں میں مشرک اکبر ہے لیکن اللہ تعالیٰ کو مستغاث حقیقی مان کر کسی مخلوق کو عطاء الہی کا مظہر اور وسیلہ رحمت باری تعالیٰ ماننا ہرگز شرک نہیں مثلاً اللہ تعالیٰ حی، سمیع، بصیر اور علیم ہے اور اس کی عطاء سے بندے بھی صفت حیات اور سمع و بصر اور علم سے متصف ہیں۔ لیکن اللہ تعالیٰ کی صفات سمع، بصر، اور علم و حیات اور انسان کی صفات سمع، و بصر اور علم و حیات میں کوئی نسبت و مماثلت نہیں۔ انسان کو یہ صفات اللہ کی عطاء ہیں انسانی صفات حادث، محدود، عارضی و فانی ہیں۔ اللہ کی تمام صفات ذاتی ہیں اس کو یہ صفات دینے والا کوئی نہیں اس کی صفات ازلی وابدی ہیں غیر محدود، غیر فانی ہیں اس کی تمام صفات غنی و بے نیاز ہو کر ہیں اور بندوں کی تمام صفات اس کے حاجت مند و نیاز مند ہو کر ہیں اور یہ صفات اللہ تعالیٰ نے ہی دی ہیں۔ بندے خود اور ان کی تمام صفات اللہ کے قبضہ قدرت میں ہیں۔ جو صفات بندے کی ہیں وہ اللہ کی صفات نہیں ہو سکتی ہیں اور نہ ہی اللہ تعالیٰ کی صفات بندے کی صفات ہو سکتی ہیں اللہ کی صفات ذاتی، ازلی، ابدی اور غیر محدود و غیر فانی ہیں۔ بندے کی تمام صفات اور سارے کمالات حادث، عطا کی، فانی، عارضی ہیں۔

لہذا اللہ تعالیٰ حی، سمیع، بصیر، علیم ہے ذاتی طور پر اور اس کی یہ صفات ازلی، ابدی اور غیر فانی ہیں۔ انسان بھی اگرچہ صفت حیات و علم اور سمع و بصر سے متصف ہے لیکن اس کی یہ صفات عارضی، فانی، عطا کی و محدود ہیں۔ ایسے ہی اللہ تعالیٰ فریادرس، حاجت روا، مشکل کشا داتا اور خزانے بخش اور غریب پرور و غریب نواز ہے اور اس کی عطاء سے کسی بندے کو غوث، غوث اعظم، فریادرس، مشکل کشا، گنج بخش اور غریب نواز کہا جائے تو

کونسا شرک لازم آئے گا؟

اگر کوئی شخص اللہ کی مخلوق میں سے کسی کو اللہ کے اذن کے بغیر مستقل

بخشم، نفع و ضرر کا مالک مان کر اس سے مدد و طلب کرتا ہے تو یہ شرک ہے

اللہ تعالیٰ حقیقی معین و معیت اور مددگار و فریادرس اور مشکل کشا، حاجت روا اور گنج بخش، داتا اور مخلوق پرور، غریب نواز و غریب پرور ہے اس کی تمام صفات اس کی اپنی ہیں اس کو عطاء کرنے والا کوئی نہیں وہ غنی و بے نیاز ہے اور بندے کی صفات اسی کی عطاء ہیں بندہ اپنی ذات و صفات میں اسی کا محتاج ہے اس کی صفات عارضی و عطا کی محدود و فانی ہیں۔ اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات میں کسی غیر کو اس کا شریک و سہیم ماننا شرک ہے۔ لیکن اگر کسی ہستی کے لیے ایک وصف ثابت ہو مگر کم ہو عطا کی و مستعار درجے کا ہو اور اس کی شان مخلوقیت کے لائق ہو اور اللہ تعالیٰ کے لیے بھی وہی صفت ثابت ہو مگر کامل درجے اور اس کی شان خالقیت کے لائق ہو تو احتمال شرک نہیں ہو سکتا مثال کے طور پر قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے متعلق فرماتا ہے:

اللہ تعالیٰ اور مخلوق کی صفات میں فرق ہے

۱۔ ان ابراہیم لحلیم او اہ منیب۔ (ہود۔ ۷۵)

ترجمہ: بے شک ابراہیم حلیم آپہیں کرنے والا رجوع لانے والا ہے۔

اور رب العزت خود اپنے بارے میں بھی فرماتا ہے:

وان اللہ لعلیم حکیم (الحج۔ ۵۹)

ترجمہ: بے شک اللہ علم و حلم والا ہے۔

ایک اور مقام پر فرماتا ہے:

واللہ یعلم ما فی قلوبکم و کان اللہ علیما حلیم۔ (البقرہ: ۱۴۱)

ترجمہ: اور اللہ جانتا ہے جو تمہارے دلوں میں ہے اور اللہ علیم و حلیم ہے۔

۲۔ حضرت یوسف علیہ السلام کے متعلق فرمایا گیا کہ:

انی حفیظ علیم۔ (یوسف: ۵۵)

ترجمہ: بے شک میں حفیظ و علیم ہوں۔

اور اللہ تعالیٰ اپنی بابت فرماتا ہے:

والذین اتخذوا من دونہ اولیاء اللہ حفیظ علیہم۔ (الشوریٰ: ۶)

”اور جنہوں نے اللہ کے سوا اور والی بنا رکھے ہیں وہ اللہ کی نگاہ میں ہیں۔“

۳۔ قرآن کریم میں حضرت اسحاق علیہ السلام کو علیم فرمایا گیا۔

قالوا لا توکل انا نبشرك بغلام علیم۔ (الحجر: ۵۳)

یعنی فرشتوں نے حضرت ابراہیم علیہ السلام سے کہا ڈریئے نہیں ہم آپ کو ایک علم والے بچے کی بشارت دیتے ہیں۔

اور حضرت اسماعیل علیہ السلام کو حلیم فرمایا گیا۔

فبشرناہ بغلام حلیم (الصافات: ۱۰۱)

ترجمہ: پس ہم نے اسے خوش خبری سنائی ایک عقلمند لڑکے کی۔

اور اللہ تعالیٰ اپنی ذات کے متعلق فرماتا ہے۔

وان اللہ لعلیم حلیم (الحج: ۵۹)

اور بے شک اللہ علیم و حلیم ہے۔

۴۔ اللہ تعالیٰ کی صفات میں سے ایک صفت الحق ہے۔

جیسا کہ ارشاد ہے:

ذالک بان اللہ هو الحق وان ما يدعون من دونه هو الباطل۔

ترجمہ: اس لیے کہ اللہ ہی حق ہے اور اس کے سوا جسے پوجتے ہیں وہی باطل ہے۔

اور اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ ﷺ کو بھی الحق فرمایا ہے:

یا ایہا الناس قد جائکم الحق من ربکم۔ (یونس: ۱۰۸)

ترجمہ: اے لوگو تمہارے پاس تمہارے رب کی طرف سے حق آیا۔

۵۔ قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ نے اپنے متعلق الحق المبین فرمایا کہ:

ويعلمون ان اللہ هو الحق المبين۔ (النور: ۲۵)

ترجمہ: اور وہ جان لیں گے کہ اللہ ہی حق مبین ہے۔

اور رسول اللہ ﷺ کو بھی اللہ تعالیٰ نے مبین فرمایا ہے۔

وقد جاءہم رسول مبين۔ (الدخان: ۱۳)

ترجمہ: اور بے شک ان کے پاس رسول مبین تشریف لائے۔

۶۔ اللہ تعالیٰ رؤف رحیم ہے قرآن کریم میں فرمایا:

ان اللہ بالناس لرؤف رحيم۔ (البقرہ: ۱۴۳)

ترجمہ: بے شک اللہ آدمیوں پر رؤف الرحیم ہے۔

اور اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں رسول اللہ ﷺ کو بھی رؤف رحیم فرمایا ہے:

حريص علیکم بالمومنین رؤف رحيم۔ (التوبہ: ۱۲۸)

ترجمہ: تمہاری بھلائی چاہنے والا اور مومنوں پر رؤف و رحیم۔

۷۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے بارے میں القوی فرمایا:

اللہ لطیف بعبادہ یرزق من یشاء وهو القوی العزیز۔ (الشوریٰ: ۱۹)

ترجمہ: اللہ اپنے بندوں پر لطف فرماتا ہے جسے چاہے روزی دیتا ہے اور وہی قوی و عزیز ہے۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام کو بھی قوی فرمایا گیا:

ان خیر من استاجرت القوی الامین۔ (القصاص ۲۶)

ترجمہ: بہترین آدمی جسے آپ ملازم رکھیں وہی ہو سکتا ہے جو قوی و امین ہو۔

۸۔ اللہ تعالیٰ کریم ہے اور اس نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو بھی کریم فرمایا ہے:

و من کفر ان ربی غنی کریم۔ (النحل ۴۰)

ترجمہ: اور جو ناشکری کرے بے شک میرا رب بے پرواہ کریم ہے۔

اور حضرت موسیٰ کے متعلق فرمایا:

و جاء هم رسول کریم۔ (الدخان ۱۷)

ترجمہ: اور ان کے پاس رسول کریم تشریف لائے۔

اور رسول اللہ ﷺ کی حدیث پاک میں، حضرت یوسف، حضرت یعقوب،

حضرت اسحاق اور حضرت ابراہیم علیہم السلام سب کو کریم فرمایا گیا ہے:

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے:

الکریم ابن الکریم ابن الکریم یوسف بن یعقوب بن

اسحاق بن ابراہیم۔ (صحیح بخاری ج ۲ ص ۶۷۹)

ترجمہ: کریم ابن کریم ابن کریم یوسف بن یعقوب بن اسحاق بن

ابراہیم علیہم السلام۔

۹۔ اللہ تعالیٰ نور ہے اور اس نے رسول اللہ ﷺ کو بھی نور فرمایا ہے۔

ارشاد ہے:

اللہ نور السموات والارض۔ (النور ۳۵)

ترجمہ: اللہ آسمانوں اور زمین کا نور ہے۔

رسول اللہ ﷺ کے متعلق فرمایا:

قد جاء کم من اللہ نور و کتاب مبین۔ (المائدہ ۱۵)

ترجمہ: بے شک تمہارے پاس اللہ کی طرف سے نور آیا اور کتاب مبین۔

۱۰۔ اللہ تعالیٰ شہید ہے۔

واللہ شہید علی ما تعلمون۔ (ال عمران ۹۸)

ترجمہ: اور اللہ تعالیٰ شہید ہے اس پر جو تم کرتے ہو۔

واللہ علی کل شئی شہید۔ (الحج ۱۷)

ترجمہ: اور اللہ ہر چیز پر شہید ہے۔

اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ ﷺ کو بھی شاہد اور شہید فرمایا ہے:

انا ارسلناک شہداً و مبشراً و نذیراً۔ (احزاب ۳۴)

ترجمہ: بے شک ہم نے آپ کو شاہد و مبشر و نذیر بنا کر بھیجا ہے۔

ویکون الرسول علیکم شہیداً۔ (البقرہ ۱۴۳)

ترجمہ: اور یہ رسول تم پر شہید ہونگے۔

۱۱۔ اللہ تعالیٰ کریم ہے اس نے رسول اللہ ﷺ اور حضرت جبریل علیہ السلام کو بھی کریم

فرمایا ہے:

انه لقول رسول کریم وما هو بقول شاعر۔ (الحاقہ ۴۰)

ترجمہ: یہ ایک رسول کریم کا قول، کسی شاعر کا قول نہیں۔

اور سورہ تکویر میں حضرت جبریل امین علیہ السلام کے بارے میں بھی فرمایا:

انه لقول رسول كريم ذي قوة عند ذي العرش مكين۔ (التکویر: ۱۹)

یہ فی الواقع ایک بزرگ پیغام بر کا قول ہے جو بڑی توانائی رکھتا ہے۔

عرش والے کے ہاں بلند مرتبہ ہے۔

۱۲۔ اللہ تعالیٰ خیر ہے اور اس نے اپنے حبیب ﷺ کو بھی خیر فرمایا ہے۔

اپنے متعلق ارشاد ہے:

وهو اللطيف الخبير۔ (الملک: ۱۲)

ترجمہ: اور وہی لطیف و خیر ہے۔

انه كان عباده خبيرا بصيرا۔ (الاسراء: ۹۳)

ترجمہ: بے شک وہ اپنے بندوں کو جانتا دیکھتا ہے۔

رسول اللہ ﷺ کے بارے میں فرمایا:

فَسُئِلَ بِهِ خَبِيرًا۔ (الفرقان)

ترجمہ: خبر والے سے اس کی تعریف پوچھ

۱۳۔ اللہ تعالیٰ کی ایک صفت فتاح ہے جیسا کہ فرمایا:

وهو الفتاح العليم۔ (سبا: ۲۶)

ترجمہ: اور وہ فتاح علیم ہے۔

اور رسول اللہ ﷺ کی بھی صفت فتح بیان فرمائی گئی ہے۔

حضرت ابو ہریرہؓ و ابو العالیہؓ نے فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ ﷺ

کو فرمایا:

وجعلناك فاتحا وخاتما۔ (مطالع الاسرار ص ۱۳۰ مکتبہ نوریہ فیصل آباد)

ترجمہ: اور ہم نے آپ کو فتح خاتم الانبیاء بنایا۔

۱۴۔ اللہ تعالیٰ شکور ہے۔

اللہ فرماتا ہے:

انه غفور شكور۔ (فاطر: ۳۰)

ترجمہ: بے شک وہ غفور و شکور ہے۔

اور دوسرے مقام پر فرمایا:

ومن يقترف حسنة نزدله فيها حسنا ان الله غفور شكور۔

ترجمہ: اور جو کوئی بھلائی کماے گا ہم اس کے لیے اس بھلائی میں خوبی کا

اضافہ کر دیں گے۔ بیشک اللہ درگزر کرنے والا اور قدر دان ہے۔

اور اللہ تعالیٰ نے حضرت نوح علیہ السلام کے متعلق بھی شکور فرمایا:

ذرية من حملنا مع نوح انه كان عبدا شكورا۔ (الاسراء: ۳۱)

ترجمہ: تم ان لوگوں کی اولاد ہو جنہیں ہم نے نوح کیساتھ کشتی میں سوار کیا تھا

بے شک نوح ایک شکر گزار بندہ تھا۔

اور رسول اللہ ﷺ نے اپنے متعلق فرمایا:

افلا اكون عبدا شكورا (مشکوٰۃ شریف ص ۱۰۹)

ترجمہ: کیا میں اللہ کا شکر گزار بندہ نہ ہوں۔

۱۵۔ اللہ تعالیٰ ولی اور مولیٰ ہے۔

انما ولیکم اللہ و رسولہ۔

ترجمہ: اللہ اور اس کا رسول تمہارا ولی ہے۔ (المائدہ: ۵۵)

بل اللہ مولاکم و هو خیر الناصرین۔ (آل عمران: ۱۵۰)

ترجمہ: بلکہ اللہ تمہارا حامی و مددگار ہے اور وہ بہترین مدد کرنے والا ہے۔

فاعلموا ان اللہ مولاکم نعم المولیٰ و نعم النصیر۔ (الانفال: ۴۰)

ترجمہ: تو جان لو کہ اللہ تمہارا مولا ہے اور وہ بہترین حامی و مددگار ہے۔

اور رسول اللہ ﷺ نے اپنے متعلق فرمایا

انا ولی کل مو من۔ (روح المعانی ج ۳ ص ۱۹۲ مطبوعہ مکتبہ امدادیہ ملتان)

ترجمہ: میں ہر مومن کا ولی ہوں۔

اور فرمایا:

من كنت مولاة فعلي مولاہ۔ (مشکوٰۃ شریف ص ۵۶۵)

ترجمہ: جن کا میں مولا ہوں علی اس کا مولیٰ ہے

یعنی جس سے میں محبت کرتا ہوں اس سے علی محبت کرتے ہیں جس کی میں امداد کرتا ہوں علی اس کی امداد کرتے ہیں۔

۱۶۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے متعلق المہین فرمایا ہے:

الملك القدوس السلام المؤمن المہيمن۔ (الحشر: ۲۳)

اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

وانزلنا اليك الكتاب بالحق مصدقا لما بين يديه من

الكتاب و مہيمنا عليه۔ (المائدہ: ۴۸)

ترجمہ: اور ہم نے آپ کی طرف سچی کتاب اتاری اگلی کتابوں کی تصدیق

کرنے والی اور ان پر محافظ و گواہ۔

مجاہد فرماتے ہیں یہاں مہین سے مراد خود نبی اکرم ﷺ ہیں۔

حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ ﷺ کی مدح کرتے ہوئے آپ کو مہین فرمایا۔

علامہ فاسی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

سماء به عمه العباس رضی اللہ عنہ فی شعره المشہور فی قولہ حتیٰ

احتوى بيتك المہيمن من خندف علياء تحتها النطق۔

ترجمہ: آپ کے چچا حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے آپ کو اپنے مشہور شعر میں اس

نام سے یاد کیا ہے۔ یہاں تک اے مہین! آپ کا کاشانہ اقدس

اس عظیم شرافت پر مشتمل ہوا کہ گویائی کی اس تک رسائی نہیں۔

(مطالع السراۃ ص ۱۴۱)

اور فرماتے ہیں:

وقوله تعالى وانزلنا اليك الكتاب بالحق مصدقا لما بين

يديه من الكتاب و مہيمنا عليه، قيل المراد به محمد

صلی اللہ علیہ و سلم مؤتمن القرآن وهو علی هذا حال

من الكاف في اليك او علی ان في الكلام خذفاً كانه قال

جعلناك يا محمد مہيمنا عليه۔ (مطالع السراۃ ص ۱۴۱)

اللہ تعالیٰ کے ارشاد:

وانزلنا اليك الكتاب بالحق مصدقا لما بين يديه من

الکتاب و مہمینا علیہ۔

ترجمہ: اے حبیب ہم نے تمہاری طرف حق کے ساتھ کتاب اتاری جو پہلی کتابوں کی تصدیق کرنے والی ہے اور اس پر گواہ ہے۔

بعض حضرات نے کہا ہے کہ مہمینا سے مراد رسول اللہ ﷺ ہیں کہ آپ قرآن پاک کے محافظ و نگہبان ہیں اس صورت میں یہ الیک کے کاف سے حال ہے یا کلام میں حذف ہے گویا اصل کلام یوں تھا:

وجعلناک یا محمد مہمینا علیہ۔

ترجمہ: اے حبیب ہم نے آپ کو قرآن پر نگہبان و گواہ بنایا۔ اور فرماتے ہیں:

ومعناه فی حق النبی ﷺ الشاہد او القائم علی الخلق

او الامین قالہ ابن قتیبہ۔ (مطالع السراة ص ۱۲۱)

اور رسول اللہ ﷺ کے حق میں مہمین کا معنی ہے۔

۱۔ گواہ۔

۲۔ مخلوق کا نگران اور محافظ ہونا۔

۳۔ امین ہوتا ہے اور یہ معنی ابن قتیبہ نے بیان کیے ہیں۔

حضرت شاہ عبدالحق محدث دہلوی رحمہ اللہ نے مدارج النبوت میں حضرت قاضی عیاض رحمہ اللہ کے کے حوالے سے چند ایسے اسماء گرامی نقل فرمائے ہیں جن کا اطلاق رسول اللہ ﷺ پر قرآن یا احادیث صحیحہ سے ثابت ہے اور انہیں کا اطلاق اللہ تعالیٰ پر بھی اس کی شان خالقیت کے لائق ہوتا ہے۔ اس بحث کے آخر میں حضرت قاضی

عیاض رحمہ اللہ کے ہی حوالہ سے اس وہم کا بھی ازالہ فرما دیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ یا دیگر انبیاء کرام و رسل عظام کے ناموں اور اللہ تبارک و تعالیٰ کے اسماء گرامی میں اشتراک کیسے ہو سکتا ہے؟ اس وہم کا ازالہ کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ کوئی یہ وہم نہ کرے کہ ان میں کوئی مماثلت ہے بلکہ اللہ کی ذات و صفات میں کوئی اس کا ہرگز مشابہ نہیں کیونکہ اللہ کی ذات و صفات قدیم ہیں حادث نہیں۔ مخلوق کی ذوات و صفات حادث ہیں قدیم نہیں اللہ کی صفات ذاتی ہیں اس کو عطاء کرنے والا کوئی نہیں۔ لیکن انبیاء کرام کی صفات عطا کی ہیں ذاتی نہیں اللہ تعالیٰ نے ہی اپنے فضل و کرم سے انہیں عطاء فرمائی ہیں۔

اللہ تعالیٰ مشابہت و مماثلت سے پاک ہے۔

اللہ تعالیٰ کی ذات کی کوئی مثل نہیں۔

اللہ تعالیٰ کی صفات کی مثل کسی کی کوئی صفت نہیں۔

اللہ تعالیٰ کے نام کی مثل کسی کا کوئی نام نہیں۔

باں البتہ الفاظ میں ظاہری مشابہت ہے اور اسکے فضل و کرم سے انبیاء کرام کو یہ صفات عطا فرمائی گئی ہیں۔

باری تعالیٰ کی ذات خیال و ہم اور تصور و عقل سے ماوراء ہے اس کی ذات بے نیاز اور ازلی وابدی ہے اور اس کی صفات ذاتی و قدیم ہیں۔

(ملخصاً از مدارج النبوت مترجم از دوج ص ۴۴۹)

مخلوق حادث ہے جس کی ابتداء بھی اور انتہاء بھی ہے اور مخلوق اپنی ذات و صفات میں اسی اللہ تعالیٰ کی محتاج و نیازمند ہے مخلوق کی ذات و صفات اسی رب قدیر

کے فضل، قدرت میں ہیں مخلوق اپنے وجود میں بھی اور اپنے بقاء میں بھی اسی خالق کریم کی محتاج ہے۔ اس فرق کو سمجھنے کے بعد روز روشن کی طرح عیاں ہو گیا ہے کہ اللہ کی صفات و اسماء اور انبیاء کرام کی صفات و اسماء میں کوئی مماثلت و مشابہت نہیں اللہ تعالیٰ خالق اور انبیاء کرام مخلوق، اللہ کی صفات قدیم اور انبیاء کرام کی صفات حادث اللہ کی صفات ذاتی اور انبیاء کرام کی صفات عطائی اسی کے فضل و کرم اور جو دو عطاء کا شر ہے۔

کیا غیر خدا کو داتا کہنا شرک ہے؟

اردو لغت میں لفظ داتا کے بہت سارے معانی بیان کیے گئے ہیں جن سے چند یہ ہیں۔

دینے والا، سخی، کریم، فیاض، درویش، جیسا کہ کہا جاتا ہے داتا کی ناؤ پہاڑ چڑھے، یعنی سخی کبھی نامراد نہیں رہتا اس کی سب مشکلیں حل ہو جاتی ہیں۔

(لغات نظامی ص ۳۳۴)

مذکورہ معانی کے اعتبار سے کسی بندے کو داتا کہا جائے تو اس میں کونسا شرک لازم آتا ہے۔ اگر کوئی مومن یہ لفظ کسی بندے کے لیے استعمال کرتا ہے تو اس کا عقیدہ تو حید ہی اس بات کی دلیل ہے کہ وہ ان مذکورہ معانی میں استعمال کر رہا ہے۔

حضرت امام غزالی رحمہ اللہ سخی و کریم کا معنی بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

سخی و کریم حقیقت میں وہ شخص ہے کہ بغیر کسی مطلب اور غرض کے دوسروں کو مال دے اور یہ انسان کے بس کی بات نہیں ہے کیونکہ یہ صفت خداوند تعالیٰ کی ہے البتہ جب انسان ثواب آخرت اور نیک نامی پر اکتفا کرے (یعنی عوض و بدلہ نہ چاہے) تو مجازاً اس کو سخی کہا جا

سکتا ہے کیونکہ بالفعل وہ اپنے مال کے خرچ کرنے کا کچھ عوض نہیں

چاہتا۔ (کیسب، سعادت مترجم اردو ص ۵۹۵)

ظاہر ہوا کہ داتا کا لفظ سخی کے معنی میں ہے اور اس معنی کے اعتبار سے اس کا اطلاق مخلوق پر جائز ہے۔

کریم و سخی کا مخلوق پر اطلاق خود رسول اللہ ﷺ کی حدیث سے ثابت ہے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ:

المومن غر کریم و الفاجر خب لئیم۔ (ترمذی، ج ۲ ص ۱۸)

مومن سادھا سخی اور فاجر دھوکہ باز بخیل ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ہی سے مروی ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا:

السخی قریب من اللہ و قریب من الجنة و قریب من

الناس۔ (ترمذی ج ۲ ص ۱۸)

ترجمہ: سخی بندہ اللہ کے قریب ہوتا ہے اور جنت کے قریب ہوتا ہے اور

لوگوں کے قریب ہوتا ہے۔

ان حدیثوں میں بندے کو کریم و سخی فرمایا گیا ہے سخی و کریم اور داتا کا معنی ایک ہے تو جس طرح کسی کو سخی و کریم کہنا جائز ہے اسی طرح داتا کہنا بھی جائز ہے جس طرح غیر خدا کو سخی و کریم کہنے سے شرک لازم نہیں آتا اسی طرح داتا کہنے سے بھی شرک کا کوئی شائبہ نہیں جس طرح کریم کا اطلاق اللہ تعالیٰ کی ذات پر اس کی ذاتی صفت ہونے کی وجہ سے ہوتا ہے اور بندے پر اس کی عطاء کی بناء پر مجازی طور پر ہوتا ہے ایسے ہی بندے پر لفظ داتا کا اطلاق صفت عطائی ہونے کی وجہ سے مجازی اعتبار سے

جائز ہے۔ جس طرح بندے کو کریم و غنی کہنا جائز ہے اسی طرح داتا کہنا بھی جائز جس حیثیت سے وہاں شرک لازم نہیں آتا اسی حیثیت سے یہاں بھی شرک لازم نہیں آتا۔ حدیث پاک میں مخلوق پر جو ادا کا اطلاق بھی ثابت ہے۔

الا ان کل جواد فی الجنة حتم علی اللہ وانا بہ کفیل۔

(الترغیب للامام المنذری ج ۵ ص ۶۳)

ترجمہ: خبردار ہر جواد (بخش) کو جنت میں بھیجنا اللہ تعالیٰ نے اپنے ذمہ کرم سے لازم فرمادیا ہے اور میں اس کا ضامن ہوں۔

دیکھیے جواد اللہ کی صفت ہے اور حدیث میں بندے کو بھی جواد فرمایا گیا ہے کیا یہ شرک ہو گیا؟ معاذ اللہ یہ ہرگز شرک نہیں کیونکہ اللہ کی صفت اس کی ذاتی ہے اور بندے کے لیے یہ صفت اس کی عطاء سے ثابت ہے اللہ کی صفت ازلی وابدی ہے اور بندے کی فانی وعارضی ہے اللہ تعالیٰ بے نیاز و غنی ہو کر جواد و کریم ہے اور بندہ اس کا محتاج و نیازمند ہو کر کریم و جواد ہے اللہ تعالیٰ بے کسی کی عطاء کے جواد ہے اور بندہ اس کی عطاء سے جواد ہے اللہ تعالیٰ کی صفت جو دو کرم غیر محدود ہے اور بندے کی صفت محدود و عارضی ہے۔

بعض بندے باذن اللہ گنج بخش و غریب نواز ہیں

اللہ تعالیٰ کی عطاء اور اس کے فضل و کرم سے اس کے بعض بندے گنج بخش و داتا اور غریب نواز ہیں۔ قرآن و سنت سے ثابت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انبیاء کرام اور اپنے بعض دیگر بندوں کو اپنی نعمتیں عطاء فرمائی ہیں اور وہ باذن اللہ ان نعمتوں میں تصرف کرتے ہیں اور دوسروں میں تقسیم کرتے ہیں ان کو اس تقسیم و بخشش کی بناء پر گنج بخش

اور غریب نواز کہنے میں کوئی امر مانع نہیں نہ ہی ایسا کہنا شرک ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

۱۔ وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا آتَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ (التوبہ: ۵۹)

ترجمہ: اور کیا اچھا ہوتا اگر وہ اس پر راضی ہوتے جو اللہ اور اس کے رسول نے انہیں دیا ہے۔

معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ بھی دیتا ہے اور اس کے فضل و کرم سے اس کا رسول اس کی عطاء سے دیتا ہے جو اللہ تعالیٰ کی نعمتیں دے وہ گنج بخش اور غریب نواز ہی ہوتا ہے اللہ تعالیٰ ذاتی طور پر خزانے بخشنے والا اور مخلوق پر ور ہے اور اس کا حبیب ﷺ اس کی عطاء و بخشش اور اس کے اذن و ارادہ سے گنج بخش اور غریب نواز ہے۔

۲۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

وَمَا نَقْمُوا إِلَّا أَنْ أَغْنَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ (التوبہ: ۷۴)

ترجمہ: اور انہیں کیا برا لگا یہی ناکہ اللہ و رسول نے اپنے فضل سے انہیں غنی کر دیا۔

اس سے ظاہر ہوا کہ اللہ بھی غنی و مالدار فرماتا ہے اور اس کے اذن سے اس کے رسول ﷺ بھی لوگوں کو مالدار اور غنی کرتے ہیں اور جو غنی و مالدار کر دے اس کو گنج بخش و غریب نواز کہنے میں کیا مضائقہ ہے۔

۳۔ اللہ فرماتا ہے:

وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ سَيُؤْتِينَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَرَسُولُهُ (التوبہ: ۵۹)

ترجمہ: اور کہتے ہیں ہمیں اللہ کافی ہے اب دیتا اللہ اپنے فضل سے اور اللہ کا رسول۔

معلوم ہوا کہ اللہ کے رسول اس کے فضل و کرم سے اس کی ہر نعمت دیتے ہیں کیونکہ یہاں اللہ تعالیٰ کی عطا اور حضور ﷺ کی عطا بغیر کسی قید کے مذکور ہے اور جو اللہ تعالیٰ کی نعمتوں اور اس کے خزانوں کی بخشش فرمائے اس کو گنج بخش، داتا اور غریب نواز کہا جائے تو کونسا شرک لازم آتا ہے؟

۴۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول ﷺ کو زمین کی ملکیت عطا فرمادی ہے رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے:

واعملوا ان الارض لله ورسوله۔ (صحیح بخاری ج ۱ ص ۴۳۹)

ترجمہ: اور جان لو کہ زمین اللہ اور اس کے رسول کی ملکیت ہے۔

زمین و آسمان کی ہر شئی فرمانبردار انسان کے تابع کر دی گئی ہے
قرآن کریم میں واضح کر دیا گیا ہے کہ زمین و آسمان کی ہر شئی انسان کے تابع ہے بشرطیکہ وہ اللہ کا فرمانبردار ہو۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد گرامی ہے:

سخر لكم ما فى السموات والارض جميعا منه ان فى

ذلك لايات يقوم يتفكرون۔ (الباقیہ: ۱۳)

ترجمہ: اور اس نے مسخر کر دیا تمہارے لیے جو کچھ آسمانوں میں ہے اور جو کچھ زمین میں ہے سب کا سب اپنے حکم سے بے شک اس میں تدبیر کرنے والوں کے لیے نشانیاں ہیں۔

دوسرے مقام پر فرمایا:

الم تروا ان الله سخر لكم ما فى السموات وما فى

الارض و اسبع عليكم نعمه ظاهرة و باطنة۔ (لقمان: ۲۰)

ترجمہ: کیا تم نہیں دیکھتے بلاشبہ اللہ نے تمہارے تابع کر دیا ہے ہر اس چیز کو جو آسمانوں میں ہے اور جو زمین میں ہے اور اس نے تم پر اپنی نعمتیں ظاہر و چھپی نچھاور فرمادی ہیں۔

حضرت حاجی امداد اللہ مہاجر کی رحمۃ اللہ علیہ کا یہ قول دلپزیر بھی ملاحظہ فرمائیں کہ یہ مقام و مرتبہ کس سے نصیب ہوتا ہے کہ زمین و آسمان کی ہر شئی اس کے تابع فرمان بن جاتی ہے فرماتے ہیں کہ عارف کامل پر ایک ایسا مقام آتا ہے کہ

دریں مرتبہ عارف متصرف عالم گرد و سحر لکم ما فی السموات و ما فی الارض

ظہور پزیر و صاحب اختیار باشد۔ (ضیاء القلوب ص ۲۹)

ترجمہ: جس میں وہ تمام جہاں پر متصرف ہو جاتا ہے اور سحر لکم ما فی السموات و ما فی الارض کا اظہار ہوتا ہے اور وہ صاحب اختیار ہو جاتا ہے۔

معلوم ہوا کہ اللہ کے مطیع و فرمانبردار، اور صالحین و عارفین بندوں کے لیے زمین و آسمان کی ہر چیز مسخر کر دی جاتی ہے اور وہ تمام جہاں پر باذن اللہ متصرف ہوتے ہیں اور صاحب اختیار ہوتے ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ کے انہیں صاحب اختیار بندوں کو گنج بخش، غریب نواز، اور داتا و سخا اور لچال کہا جائے تو کوئی برائی اور کج عقیدگی کی بات ہے؟ اللہ انہیں اپنی ظاہری و باطنی نعمتیں بھی فرماتا ہے اور انہیں متصرف و صاحب اختیار بھی بنا دیتا ہے اور اللہ کے اذن سے ان میں تصرف کرتے ہوئے بخشش کرتے ہیں اور نوازتے ہیں۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

ان من الناس مفاتيح الخير و مغاليق للشر وان من الناس مفاتيح للشر و مغاليق للخير فطوبى لمن جعل الله مفاتيح الخير على يديه و ويل لمن جعل الله مفاتيح الشر على يديه۔ (ابن ماجہ ص ۲۱)

ترجمہ: بے شک کچھ لوگ خیر کی چابیاں ہیں اور شر کے لیے قفل ہیں اور بے شک کچھ لوگ شر کی چابیاں ہیں اور خیر کے لیے قفل ہیں پس مبارک باد ہے اس شخص کے لیے جس کے ہاتھوں میں اللہ تعالیٰ نے خیر کی چابیاں رکھی ہیں اور افسوس ہے اس شخص کے لیے جس کے ہاتھوں میں اللہ تعالیٰ نے شر کی چابیاں رکھی ہیں۔

اس حدیث پاک سے ظاہر ہوا کہ اللہ کے کچھ بندے خیر کا سبب ہیں جن کے ذریعے مخلوق خدا تک خیر و بھلائی پہنچتی ہے خواہ اس خیر کا تعلق باطن سے ہو یا ظاہر سے۔

حضرت ہبیل بن سعد رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

هذا الخير خزائن لتلك الخزائن مفاتيح فطوبى لعبد جعله الله مفتاحا للخير و مغلاقا للشر و ويل لعبد جعله الله مفتاحا للشر و مغلاقا للخير۔ (ابن ماجہ ص ۲۱ و مشکوٰۃ کتاب الرقاق ص ۴۴۲)

اس خیر کے خزانے ہیں اور ان خزانوں کے لیے چابیاں ہیں پس مبارک ہے اس بندے کے لیے جس کو اللہ نے خیر کے لیے چابی اور شر کے لیے قفل بنایا ہے اور ہلاکت ہے اس بندے کے لیے جس کو اللہ تعالیٰ نے شر کے لیے چابی اور خیر کے لیے قفل بنایا ہے۔

اس حدیث کی شرح میں حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی قدس سرہ العزیز فرماتے ہیں خیر سے مراد اموال کثیرہ ہیں اور مغالط سے مراد وہ دانشمند لوگ ہیں جو ان خزانوں کو مخلوق خدا کے لیے کھولتے ہیں اور انہیں بخشتے ہیں۔

فرمود آنحضرت ایں خیر یعنی مالہائے کثیر خزیہا است کہ مرآن خزیہا را کلید با است از و جو در خرمند اں کی خزیہا را بکشانی و بخشد۔

فطوبی لعبد جعل الله مفتاحا للخير پس خوشی و خنکی باد مر بندہ را کہ گردانید است خدا تعالیٰ اورا کلید خیر یعنی سبب فتح باب نیکی و بخشش مال۔ (اشعۃ اللمعات ج ۳ ص ۲۲ مطبوعہ مکتبہ حبیبہ کوئٹہ)

ترجمہ: آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ یہ خیر یعنی اموال کثیرہ خزانے ہیں کہ ان خزانوں کے لیے کنجیاں ہیں۔ کنجیوں سے مراد وہ دانشمند لوگ ہیں جو ان خزانوں کو کھولتے ہیں اور بخشتے ہیں۔ فطوبی لعبد جعله الله مفتاحا للخير۔ پس خوشی ہو اس بندے کے لیے جس کو اللہ نے خیر کی کنجی بنایا ہے۔

اس حدیث پاک سے ثابت ہوا کہ اللہ تعالیٰ کی مخلوق میں بعض ایسے خوش قسمت بندے بھی ہیں جن کو اللہ تعالیٰ خزانے عطا فرماتا ہے اور اس کے بعد انہیں ان خزانوں کو مخلوق خدا میں تقسیم کرنے اور بخشنے اور ان نعمتوں سے نوازنے کی توفیق بھی بخشتا ہے۔

غور فرمائیں کہ اللہ کے ان خوش بخت انسانوں کو خزانے بخشنے والے اور غریبوں کو نوازنے والے کہنا کونسا جرم ہے؟ اور کونسی معصیت ہے؟ اور کیا ایسا کہنا شرک ہے؟ نہیں ہرگز شرک نہیں بلکہ یہ تو امر واقعی کا اظہار ہے۔

رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے:

ان لله عند اقوام نعماء يقرهم عندهم ما كانوا في حوائج الناس ما لم يملوا فاذا ملوا نقلها الي غيرهم۔

(الترغيب والترهيب: الامام المنذرى ج ۵ ص ۶۷)

ترجمہ: اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کے پاس اپنی نعمتیں رکھی ہیں وہ بندے انسانوں کی ضروریات و حاجات پورا کرنے میں لگے رہتے ہیں جب وہ اکتا جاتے ہیں تو یہی نعمتیں دوسروں کے سپرد کر دی جاتی ہیں۔

حدیث پاک سے ظاہر ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے بعض بندوں کے پاس اپنی نعمتیں رکھی ہوئی ہیں اور وہ بندے جب تک ان نعمتوں سے لوگوں کی حاجت روائی کرتے رہتے ہیں اور زندگان خدا کو ان نعمتوں سے نوازتے رہتے ہیں۔ وہ نعمتیں ان کے پاس باقی رکھی جاتی ہیں۔ اور جب وہ ان نعمتوں سے مخلوق خدا کی حاجات و ضروریات پوری کرنے اور ان کو ان نعمتوں سے نوازنے میں اکتاہٹ محسوس کرتے ہیں تو وہ نعمتیں ان سے چھین کر دوسرے لوگوں کو عطاء کی جاتی ہیں تاکہ وہ مخلوق خدا کی حاجات و ضروریات پوری کریں۔

حضرت سلیمان علیہ السلام کو نعمتیں عطاء فرما کر اختیار بھی دیا

اللہ تعالیٰ نے حضرت سلیمان علیہ السلام کو عظیم سلطنت اور نعمتیں دینے کے بعد فرمایا:

هذا عطاءنا فامنن او امسك بغير حساب۔ (سورۃ ص ۳۹)

ترجمہ: یہ ہماری عطاء ہے اب تو چاہے تو احسان کر یا روک رکھ کچھ حساب نہ ہوگا۔

معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت سلیمان علیہ السلام کو نعمتیں عطاء فرما کر ماذون و مختار بھی فرما دیا کہ چاہیں تو دوسروں کو بھی بخشیں اور چاہیں تو نہ بخشیں۔

تفسیر قرطبی میں اسی آیت کریمہ کے تحت ہے:

الاشارة بهذا الى الملك اي هذا الملك من عطاؤنا

فاعط من شئت او امنع من شئت لا حساب عليك۔

(تفسیر قرطبی ج ۷ ص ۲۵۷ ص ۱۳۵)

ترجمہ: ہذا سے سلطنت کی طرف اشارہ ہے یعنی یہ بادشاہی ہماری عطاء ہے پس جس سے چاہو بخشش فرماؤ اور جس سے چاہو روکو تم پر کوئی حساب نہیں۔

موردی صاحب اس آیت کریمہ کے مطالب بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”ایک یہ کہ ہماری بے حساب بخشش ہے تمہیں اختیار ہے کہ جسے چاہو دو اور جسے چاہو نہ دو دوسرے یہ کہ یہ ہماری بخشش ہے جسے چاہو دو اور جسے چاہو نہ دو دینے یا نہ دینے پر تم سے کوئی محاسبہ نہ ہوگا۔“

(تفہیم القرآن ج ۲ ص ۳۹۹)

شبیر احمد عثمانی صاحب اسی آیت کریمہ کے تحت لکھتے ہیں:

یعنی کسی کو بخشش دو یا نہ دو تم مختار ہو اس قدر بے حساب دیا اور حساب کتاب کا مواخذہ بھی نہ رکھا شاہ صاحب لکھتے ہیں کہ یہ اور مہربانی کی

اتنی دنیا دی اور مختار کر دیا حساب معاف کر کے۔ (حاشیہ عثمانی ص ۶۰۷)

علامہ نسفی رحمہ اللہ اسی آیت کریمہ کے تحت تفسیر نسفی میں فرماتے ہیں:

هذا الذي اعطيناك من الملك و المال والبسطة عطاؤنا

فامنین فاعط منه ما شئت من المنة وهي العطاء (او

امسك) من العطاء۔ (تفسیر نسفی ج ۳ ص ۲۲ مطبوعہ قصہ خوانی پشاور)

ترجمہ یہ جو کچھ سلطنت اور مال و دولت اور وسعت و کمال ہم نے آپ کو دیا ہے یہ ہماری عطا و بخشش ہے پس اس میں سے جو چاہو عطا کرو یا روک رکھو۔

اور علامہ آلوسی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

انه مفوض اليه تفويضا كلياً۔

ترجمہ نعمتیں کلی طور پر ان کے حوالے کر دی گئی ہیں۔

(روح المعانی ج ۳ ص ۳۰۸ مطبوعہ مکتبہ امدیہ لبنان)

سعودی حکومت کا شائع کردہ اردو ترجمہ قرآن و مختصر حاشیہ میں اسی آیت کے

تحت ہے۔

”یعنی تیری دعا کے مطابق ہم نے تجھے عظیم بادشاہی سے نوازا دیا اب

انسانوں میں سے جس کو تو چاہے دے، جسے چاہے نہ دے تجھ سے ہم

حساب نہیں لیں گے۔“

(القرآن الکریم بترجمہ معانیہ و تفسیرہ الی اللہ الا ردیہ ص ۱۲۱۸ مطبوعہ شاہد پریس ریاض)

اس تفصیل سے ظاہر ہوا کہ اللہ نے حضرت سلیمان علیہ السلام کو سلطنت و بادشاہت

اور بے حساب نعمتیں عطا فرما کر انہیں ان کی عطا و بخشش میں مختار و ماذون بھی بنا دیا

اور جو شخصیت اللہ کی نعمتوں کو بخشے اور لوگوں کو نوازے اس کو گنج بخش، غریب نواز، داتا و

نخی ہی تو کہا جاتا ہے اللہ تعالیٰ کے جو بندے اللہ کی عطا سے اس کی نعمتیں اور اس کے

خزانے مخلوق خدا میں تقسیم کرتے ہیں اور مخلوق خدا کو نوازتے ہیں ان بندوں کو گنج

بخش، غریب نواز، داتا اور نخی کہنے میں کیا حرج ہے؟

کسی کے پاس اللہ تعالیٰ کے عطاء کردہ خزانوں کو تسلیم کرنا شرک نہیں

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

ان قارون من قوم موسى فبغى عليهم و اتيناه من الكنوز

ما ان مفاتحه لتنوء بالعصبة اولى القوة۔ (القصص ۷۶)

ترجمہ بے شک قارون موسیٰ کی قوم سے تھا پھر اس نے ان پر زیادتی کی اور

ہم نے اس کو اتنے خزانے دیئے جن کی کنجیاں ایک زور آور جماعت

پر بھاری تھیں۔

تو، کے معنی ہیں تمیل (جھکنا) یعنی جس طرح کوئی شخص بھاری چیز اٹھاتا ہے تو

بوجھ کی وجہ سے ادھر ادھر لڑکھڑا دیتا ہے اس کے خزانوں کی چابیوں کا وزن اتنا تھا کہ

ایک طاقتور جماعت بھی اسے اٹھاتے ہوئے دقت اور گرانی محسوس کرتی تھی۔

علامہ نسفی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

والعصبة الجماعة الكثيرة و كانت تحمل مفاتيح خزائنه

ستون بغلا لكل خزانة مفتاح ولا يزيد المفتاح على

اصبح۔

(تفسیر مدارک المعرف، یہ تفسیر نفسی بر حاشیہ تفسیر حازن ج ۳ ص ۲۴۰ مطبوعہ حسنی کتب خانہ کوئٹہ)

ترجمہ اور عصبہ جماعت کثیرہ کو کہا جاتا ہے اور قارون کے خزانوں کی چابیاں

ستر خچر اٹھاتے تھے ہر خزانہ کی صرف ایک چابی تھی اور ہر چابی کی

مقدار ایک انگل سے زائد نہ تھی۔

اس آیت کریم سے ظاہر ہے کہ اللہ تعالیٰ نے قادیون کو اتنے خزانے عطا فرما رکھے تھے کہ ان خزانوں کی چابیاں ایک طاقتور جماعت پر اٹھانا بھاری تھا۔ کیا کوئی مسلمان اس فرمان الہی کا انکار کر سکتا ہے؟

نہیں ہرگز نہیں اس لیے کہ قرآن کریم کے ایک لفظ کا انکار بھی دائرہ اسلام سے خارج کر دیتا ہے۔

اگر ایک خائن، بددیانت، کذاب اور بے ایمان شخص کے پاس اللہ تبارک و تعالیٰ کے عطا کردہ خزانوں کو تسلیم کرنا تو حید کے منافی نہیں تو پھر اللہ کے خلیفہ اعظم و رسول اعظم اور الصادق الامین صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اللہ کے عطا کردہ خزانوں کا ہونا تسلیم کرنے سے کیونکر شرک لازم آئے گا۔

جب کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ مجھے زمین کے خزانوں کی چابیاں عطا فرمائی گئی ہیں اللہ تعالیٰ نے آپ کو جن خزانوں کا مالک بنایا ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم ان میں ذن اللہ تصرف فرماتے ہیں اور آپ کے جو دو سخا کا کون حصر کر سکتا ہے آپ منع جو دو سخا ہیں اللہ تعالیٰ نے آپ کو اپنی تمام تر مخلوق کا حاکم اور اپنی تمام تر نعمتوں کا قاسم بنایا ہے۔ قرآن کریم میں ارشاد ہے:

قال اجعلنی علیٰ خزائن الارض انی حفیظ علیم۔ (یوسف ۵۵)

ترجمہ: یوسف نے کہا مجھے زمین کے خزانوں پر مقرر کر دے بے شک میں

حفاظت کرنے والا علم والا ہوں۔

حضرت یوسف علیہ السلام نے خزانوں پر تقرر کے لیے اللہ تعالیٰ سے دعا نہیں کی بلکہ

بادشاہ وقت کو کہا گیا ہے۔

کون کہہ سکتا ہے کہ اللہ کے نبی حضرت یوسف علیہ السلام نے شرک کیا تھا؟ اور کون کہہ سکتا ہے کہ کسی کے پاس اللہ کے عطا کردہ خزانوں کو تسلیم کرنا شرک ہے؟

زمین و آسمان کی مخلوق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیر نگین کر دی گئی ہے

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ ماجدہ حضرت سیدہ آمنہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ آپ کی ولادت مبارکہ کے بعد ان الفاظ میں اعلان ہوا:

۱۔ قبض محمد علی الدنيا كله لم يبق خلق من اهلها الا

دخل فی قبضته۔ (زرقانی ج ۱ ص ۱۱۳)

ترجمہ: تمام دنیا محمد کے قبضہ میں دیدی گئی ہے اور زمین و آسمان کی کوئی مخلوق ایسی نہیں جو ان کے زیر نگین نہ ہو۔

۲۔ حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر نبی کے دو وزیر آسمان میں اور دو زمین پر ہوتے ہیں۔

فاما وزیر ای من اهل السماء فجبریل و میکائیل و اما

وزیر ای من اهل الارض فابو بکر و عمر۔

(الترمذی ابواب المناقب ج ۲ ص ۲۰۸)

میرے آسمانی وزیر جبریل و میکائیل اور زمینی وزیر ابو بکر و عمر ہیں (رضی اللہ عنہما)

۳۔ امام بیہقی رحمہ اللہ نے شعب الایمان میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے موصولاً

روایت فرمائی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

موتان الارض لله ورسوله۔ (بحوالہ الاسماء ج ۱ ص ۶۷)

ترجمہ: جو زمین کسی کی ملکیت نہیں وہ اللہ اور اس کے رسول کی ہے۔

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

عادی الارض من اللہ و رسول۔ (رواہ البیہقی فی الشعب)

ابن دونوں حدیثوں کو نقل کرنے کے بعد امام احمد رضا قدس سرہ العزیز فرماتے

ہیں۔

بن، جنگل، پہاڑوں اور شہروں کی ملک افتادہ زمینوں کی تخصیص اس لیے فرمائی کہ ان پر ظاہری ملک بھی کسی کی نہیں یہ ہر طرح خالص ملک خدا و رسول ہیں جل جلالہ و صل اللہ علیہ وسلم، ورنہ محلوں، احاطوں، گھروں، اور مکانوں کی زمینیں بھی سب اللہ و رسول کی ہی ملک ہیں اگرچہ ظاہری نام من، و تو کا لگا ہوا ہے۔ (الامین و اعلیٰ ص ۶۴)

۵۔ صحیح بخاری شریف میں حدیث ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

اعلموا ان الارض لله ورسوله۔ (صحیح بخاری ج ۱ ص ۴۴۹)

ترجمہ: یقین جان لو کہ زمین کے مالک اللہ و رسول ہیں۔

اس حدیث پاک نے ساری زمین بلا تخصیص اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ ﷺ کی

ملک بتائی۔

۶۔ حضرت اشی مازنی رضی اللہ عنہ، حضور ﷺ کی خدمت اقدس میں اپنے بعض اقارب کی

فریاد لے کر حاضر ہوئے اور اپنی درخواست نظم کی صورت میں بارگاہ نبوت میں پیش کی نظم کی ابتداء اس مصرع سے تھی۔

یا مالک الناس و یادیان العرب۔ (شرح معانی الامار للطحاوی ج ۲ ص ۴۱۰)

ترجمہ: اے تمام آدمیوں کے مالک اور عرب کے جزا و سزا دینے والے۔

حضور ﷺ نے ان کی فریاد سن کر شکایت رفع فرمادی۔

۷۔ امام ابن حجر مکی رحمہ اللہ الجوہر المنظم میں فرماتے ہیں:

هو عليه السلام خليفة الله الاعظم الذي جعل خزائن كرامته و

مواعيد نعمه طوع يديه و ارادته يعطى من يشاء ما يشاء۔

(الجوہر المنظم ص ۵۲)

ترجمہ: حضور ﷺ اللہ تعالیٰ کے خلیفہ اعظم ہیں کہ رب کے خزانے اور اس کی

نعمتیں حضور کے ہاتھوں اور حضور کے ارادے میں ہیں جس کو چاہیں

جو چاہیں دیں۔

۸۔ امام بوصیری قدس سرہ العزیز کہتے ہیں:

فان من جودك الدنيا و ضررتها

ومن علومك علم اللوح والقلم

(تفسیر برزخ شریف ص ۳۵)

اس میں کوئی شک نہیں کہ دنیا و آخرت (یا رسول اللہ) آپ کی بخششوں میں

سے ہیں اور لوح و قلم کا علم آپ کے علوم کا بعض حصہ ہیں۔

۹۔ اس شعر کی شرح کرتے ہوئے حضرت ملا علی قاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔

وقيل معنى كون الكونين من جوده عليه السلام انه واسطة في

فيضان الوجود على الماهيات و سيلان الوجود على

الموجودات و فيه تلميح الى حديث لولاك لما خلقت

الافلاك۔ (الزبد القندوتی شرح الجوہر ص ۵۱۶)

ترجمہ: اور اس کا یہ معنی بھی کیا گیا ہے کہ کونین کا وجود رسول اللہ ﷺ کے جود و کرم کا نتیجہ ہے کیونکہ آپ ﷺ مابیات پر وجود کے فیضان اور موجودات پر جود و عطاء کی بارش کا واسطہ ہیں اور اس میں لولاك لما خلقت الافلاك۔

”آپ نہ ہوتے تو میں کائنات کو پیدا نہ فرماتا“ کی حدیث کی طرف اشارہ ہے۔ یعنی کائنات کو آپ کے وسیلہ سے وجود ملا اور موجودات پر آپ کے وسیلہ سے ہی کرم نوازی ہوتی ہے تو گویا کونین کا وجود آپ ﷺ کے جود و عطاء کا نتیجہ ہے۔
۱۰۔ دیوبندی مکتب فکر کے ممتاز عالم دین جناب شیخ محمود الحسن فرماتے ہیں:
آپ اصل میں مالک عالم ہیں جمادات ہوں یا حیوانات، بنی آدم ہوں یا غیر بنی آدم القصہ آپ ہی اصل مالک اور یہی وجہ ہے کہ عدل و مہر آپ کے ذمہ واجب تھا۔ (اول کاملہ ص ۱۲)

جناب شیخ محمود الحسن صاحب سابق صدر مدرس دارالعلوم دیوبند کے عقیدے کے مطابق رسول اللہ ﷺ تمام کائنات کے اصل مالک ہیں کیونکہ عالم اللہ کے سوا کو کہا جاتا ہے بتائیں کہ کیا ان کا یہ عقیدہ شرک ہے؟ انہوں نے ایسا کہہ کر شرک کیا ہے؟

رسول اللہ ﷺ کو زمین کے خزانوں کی کنجیاں عطاء کی گئی ہیں

احادیث صحیحہ سے ثابت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو زمین کے خزانوں کی کنجیاں عطاء فرمائی گئی ہیں اور کنجیاں مالک ہی کو دی جاتی ہیں تاکہ تصرف کرے رسول اللہ ﷺ اللہ تعالیٰ کی عطاء سے زمین کے خزانوں کے مالک ہیں۔

۱۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

بینا انا قائم اذ جنی بمفاتیح خزائن الارض فوضعت فی یدى۔ (صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۱۸)

میں سو رہا تھا کہ تمام خزانے زمین کی کنجیاں لائی گئیں اور میرے دونوں ہاتھوں میں رکھ دی گئیں۔

۲۔ صحیح بخاری و صحیح مسلم میں رسول اللہ ﷺ کی حدیث پاک ہے کہ:

وانی قد اعطیت مفاتیح خزائن الارض او مفاتیح الارض۔ (صحیح بخاری ج ۲ ص ۹۷۵ صحیح مسلم ج ۲ ص ۲۵۰)

ترجمہ: بے شک مجھے تمام زمین یا زمین کے تمام خزانوں کی چابیاں عطاء کی گئی ہیں۔

۳۔ اور خصائص کبریٰ میں حدیث پاک ہے کہ

اوتیت مفاتیح کل شئی۔ (خصائص کبریٰ ج ۱ ص ۱۹۵)

ترجمہ: مجھے ہر شئی کی چابیاں عطاء کی گئی ہیں۔

۴۔ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

اتیت بمقالید الدنيا۔

ترجمہ: مجھے دنیا کی چابیاں دی گئی۔

اس کے راوی صحیح حدیث کے راوی ہیں۔

اس کو امام احمد، ابن حبان اور ضیاء مقدسی نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت

کیا ہے۔ (اولی اہل السنۃ والجماعۃ مترجم اردو از علامہ سید یوسف رفاعی)

علامہ سید یوسف رفاعی نے ابن مردویہ اور علامہ سیوطی رحمہما اللہ کے حوالہ سے

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی یہ حدیث بھی نقل کی ہے کہ جس میں رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں۔

۵۔ انی رائیت فی غداتی ہذہ کانی اوتیت بالمقالید

والموازين۔ (اولیٰ اہل اللہ والجماعت مترجم اردو از علامہ یوسف رفاقی ص ۱۱۳)

ترجمہ: میں نے آج صبح دیکھا کہ گویا مجھے چابیاں اور ترازوں عطاء کیے گئے ہیں۔

۶۔ ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا روایت کرتی ہیں کہ انجیل میں رسول اللہ ﷺ کی صفت بیان کی گئی ہے کہ:

ولا فظ ولا غلیظ ولا سخاب فی الاسواق و اعطی

المفاتیح۔

ترجمہ: اور نہ آپ سخت دل ہیں اور نہ سخت خو نہ بازاروں میں شور کرنے والے انہیں زمین کے خزانوں کی کنجیاں عطاء کی گئی ہیں۔

(الامین والعلی ص ۴۹ از امام احمد رضا)

۷۔ امام احمد و امام ابو بکر بن شیبہ سیدنا علی کرم اللہ وجہہ الکریم سے راوی ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا:

اعطیت ما لم یعط احد من الانبیاء قبلی نصرت بالرعب

و اعطیت مفاتیح الارض۔ (الحدیث)

ترجمہ: مجھے وہ عطاء ہوا جو مجھ سے قبل کسی نبی کو نہ ملا رعب سے میری مدد فرمائی گئی اور مجھے ساری زمین کی کنجیاں عطاء ہوئیں۔

(بخاری الامین والعلی ص ۵۰ از امام احمد رضا)

امام احمد رضا رحمہ اللہ اس حدیث کو نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں امام ابوالاحسن سیوطی رحمہ اللہ نے اس حدیث کی تصحیح فرمائی ہے۔ (الامین والعلی ص ۵۰)

۸۔ حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

و اعطیت الكنزین الاحمر والابيض۔ (مشکوٰۃ شریف ص ۵۱۴)

ترجمہ: اور مجھے سرخ و سفید خزانے عطاء فرمائے گئے ہیں۔

غور فرمائیں کہ جس ذات اقدس کو اللہ نے زمین کے خزانوں کی کنجیاں اور خزانے عطاء فرمائے وہ ذات ان خزانوں میں تصرف کر سکتی ہے یا کہ نہیں؟

اگر جواب اثبات میں ہے تو رسول اللہ ﷺ کا مختار و متصرف ہونا اور گنج بخش و داتا ہونا غریب نواز و حاجت روا ہونا تسلیم کرنا پڑے گا۔ اور یہ بھی تسلیم کرنا پڑے گا کہ اللہ کے سوا کسی اور کو گنج بخش و داتا اور غریب نواز و حاجت روا ماننا شرک کے زمرہ میں نہیں آتا۔

اور اگر جواب نفی میں ہے تو پھر یہ بتائیں کہ خزانے اور خزانوں کی چابیاں دینے کا مقصد کیا ہوتا ہے؟

حضور علیہ السلام باذن اللہ غنی فرماتے ہیں

صحیح بخاری شریف میں سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب ابن جمیل نے زکوٰۃ دینے میں کمی کی تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔

ما یُنْقِمُ ابن جمیل الا انہ کان فقیرا فاغناه اللہ و رسولہ۔

(صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۶۶)

ابن جمیل کو کیا برا لگا یہی ناکہ وہ محتاج تھا اللہ و رسول نے غنی کر دیا۔

صحیح بخاری و مسلم میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے انصار کو مخاطب کر کے فرمایا۔
و كنتم عالة فاعناكم الله بی۔ (صحیح بخاری باب غزوۃ اوطاس ج ۲ ص ۶۳۰)
ترجمہ: اور تم محتاج تھے اللہ تعالیٰ نے میرے وسیلہ سے تمہیں تو نگری بخشی۔
حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آپ فرماتے ہیں:

ما سئل رسول الله ﷺ على الاسلام شيئا الا اعطاه قال
فجاءه رجل فاعطاه غنما بين جبلين فرجع الى قومه فقال
يا قوم اسلموا فان محمدا ﷺ يعطي عطاء لا يخشى
الفاقة۔ (صحیح مسلم ج ۲ ص ۲۵۳ باب جودہ فی اللہ)

ترجمہ: رسول اکرم ﷺ سے اسلام کے نام پر جس چیز کا سوال کیا جاتا آپ
اسے عطاء فرما دیتے۔ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ ایک شخص آپ کی
خدمت میں حاضر ہوا تو آپ اسے دو پہاڑوں کے درمیان بکریوں کا
گلہ عطا فرما دیا اس شخص نے اپنی قوم کے پاس جا کر کہا اے میری قوم
اسلام قبول کر لو بے شک محمد ﷺ اس قدر عطاء فرما دیتے ہیں کہ
فاقے کا ڈر ختم ہو جاتا ہے۔

اللہ تعالیٰ حضور ﷺ سے فرماتا ہے:

واذ تقول للذي انعم الله عليه وانعمت عليه امسك
عليك زوجك۔ (سورۃ الاحزاب ۳۷)

ترجمہ: اور اے حبیب یا دیکرو جب تم فرماتے تھے اسے جسے اللہ نے نعمت دی
اور تم نے اسے نعمت دی کہ اپنی بی بی اپنے پاس رہنے دے۔

اس آیت کریمہ سے عیاں ہوا کہ اللہ کے رسول ﷺ بھی انعام و احسان فرماتے
اور نوازتے ہیں اس لیے رسول اللہ کو غریب نواز، داتا اور نعمتیں عطاء فرمانے والے کہنا
بلا شک و شبہ جائز اور جو لوگ اللہ کے سوا کسی کو غریب نواز، داتا اور گنج بخش کہنے کو شرک
قرار دیتے ہیں وہ اس آیت کریمہ میں غور و فکر کریں۔ اور بلاوجہ امت مسلمہ پر شرک کی
فتویٰ بازی سے باز آئیں اور قیامت کے روز اللہ تعالیٰ کے ہاں کی جواب دہی کا احساس
اپنے اندر پیدا کرتے ہوئے بہتان و افتراء پر دازی کی روش ترک کرنی چاہیے۔
رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں:

احب اهلى الى من قد انعم الله عليه وانعمت عليه اسامة

بن زيد۔ (ترمذی ج ۲ ص ۲۳۲)

ترجمہ: میری اہل میں مجھے سب سے زیادہ محبوب وہ شخص ہے کہ جس پر اللہ
تعالیٰ نے انعام فرمایا اور جس پر میں نے انعام فرمایا یعنی اسامہ بن
زید رضی اللہ عنہما۔

دیکھیے حضور ﷺ فرما رہے ہیں اسامہ پر اللہ نے احسان فرمایا اور میں نے بھی
احسان فرمایا۔ اللہ تعالیٰ ذاتی طور پر احسان فرمانے والا ہے اور اللہ کے حبیب ﷺ اللہ
کی عطاء سے احسان فرمانے والے ہیں۔ اللہ تعالیٰ ذاتی طور پر نعمتیں عطاء فرماتا ہے
اور اللہ کے رسول ﷺ اس کی جود و عطاء اور فضل و کرم سے مخلوق خدا کو نعمتیں عطاء
فرماتے ہیں اللہ تعالیٰ ذاتی طور پر مخلوق کو نوازتا ہے اور رسول اکرم ﷺ اس کی عطاء
سے نوازتے ہیں۔

کیا کوئی یہ کہہ سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کسی دوسرے کو داتا اور غریب نواز کہنا

شُرک ہے؟

رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں:

فَانِي جَعَلْتُ قَاسِمًا اَقْسَمَ بَيْنَكُمْ۔ (صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۳۹)

ترجمہ: مجھے تقسیم کرنے والا بنایا گیا میں تمہارے درمیان تقسیم کرتا ہوں۔

بَعَثْتُ قَاسِمًا اَقْسَمَ بَيْنَكُمْ۔ (بخاری ج ۱ ص ۲۳۹)

ترجمہ: مجھے قاسم بنا کر مبعوث فرمایا گیا تمہارے درمیان تقسیم فرماتا ہوں۔

فَاَنَا اَنَا قَاسِمٌ۔ (بخاری ج ۱ ص ۲۳۹)

ترجمہ: میں تو قاسم ہوں۔

وَاللّٰهُ الْمَعْطٰی وَاَنَا الْقَاسِمُ۔ (بخاری ج ۱ ص ۲۳۹)

ترجمہ: اور اللہ ہی دینے والا ہے اور میں تقسیم کرنے والا ہوں۔

اِنَّمَا اَنَا قَاسِمٌ وَخَازِنٌ وَاللّٰهُ يَعْطٰی۔ (بخاری ج ۱ ص ۲۳۹)

ترجمہ: میں قاسم و خازن ہوں اور اللہ تعالیٰ عطا فرماتا ہے۔

بخاری شریف کے ایک ہی مقام میں مذکورہ مختلف اسلوب بیان کیساتھ رسول اللہ ﷺ کے قاسم نعم باری تعالیٰ ہونے کا بیان ہے۔

اللہ تعالیٰ نعمتوں کا خالق و مالک اور معطی ہے اور اس کے رسول ﷺ ان نعمتوں کو مخلوق خدا میں تقسیم فرمانے والے ہیں اس اعتبار سے حبیب خدا ﷺ کو داتا اور غریب نواز و گنج بخش کہا جائے تو کیا شرک لازم آئے گا؟ نہیں نہیں ہرگز نہیں۔

رسول اللہ ﷺ کے ایک خوش بخت صحابی سیدنا ربیعہ بن کعب رضی اللہ عنہ ایک شب آپ کی خدمت القدس میں حاضر تھے انہوں نے سرور کائنات ﷺ کے وضو کے لیے

پانی بھرا اور آپ کو وضو کروایا اس خدمت کے صلے میں مالک گون و مکان رضی اللہ عنہ نے خوش ہو کر حضرت ربیعہ رضی اللہ عنہ سے فرمایا ”سل“ یعنی مانگ جو مانگنا چاہتا ہے اتنی بڑی پیش کش دیکھ کر صحابی نے رحمتہ للعالمین رضی اللہ عنہ سے ان کی دائمی قربت کی نعمت مانگ لی جسے حضور ﷺ نے قبول فرمایا حضرت ربیعہ رضی اللہ عنہ خود بیان فرماتے ہیں۔

كُنْتُ اَبِيتُ مَعَ رَسُولِ اللّٰهِ ﷺ فَاتِيَهُ بِوَضُوْءِهِ وَ حَاجَتِهِ

فَقَالَ لِيْ ”سَل“ فَقُلْتُ اَسْأَلُكَ مِرَافَقَتَكَ فِي الْجَنَّةِ قَالَ اَوْ غَيْرِ

ذَالِكَ قُلْتُ هُوَ ذَاكَ قَالَ فَاعْنِيْ عَلٰی نَفْسِكَ بِكَثْرَةِ السَّجْدِ۔

(صحیح مسلم کتاب الصلوٰۃ ج ۱ ص ۱۹۳، سنن ابی داؤد، کتاب الصلوٰۃ ج ۱ ص ۱۹۵)

میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ایک شب گزاری اور آپ کے لیے وضو اور ضروریات لایا آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا مانگ، ”جو چاہتا ہے“ میں نے عرض کی میں جنت میں آپ کی قربت چاہتا ہوں آپ نے فرمایا اس کے علاوہ؟ میں نے عرض کی یہی کافی ہے آپ نے فرمایا پھر کثرت سجدہ کیساتھ میری مدد کرو۔

سرور کائنات ﷺ نے بغیر کسی قید و تخصیص کے مطلقاً فرمایا کہ ”سل“ مانگ جو مانگنا چاہتا ہے جس سے ثابت ہوا کہ رسول اللہ ﷺ ہر قسم کی حاجت پوری فرما سکتے ہیں۔

اور دنیا و آخرت کی سب مرادیں بے عطاء الہی حضور ﷺ کے اختیار میں ہیں اسی لیے تو بغیر کسی تنقید کے ارشاد ہوا کہ مانگ جو چاہتا ہے ہماری بارگاہت سب سچھ ملے گا۔ حضرت ربیعہ رضی اللہ عنہ آپ سے جنت میں آپ کی رفاقت مانگتے ہیں حضور ﷺ قبول فرماتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ کثرت سجدہ سے میری مدد کرو۔

اسی حدیث کی شرح میں حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی قدس سرہ العزیز

فرماتے ہیں:

واذا اطلاق سوال کہ فرمود سل بخواہ و تخصیص نہ کر و بمطلوبے خاص معلوم میشود کہ کارجمہ بدست ہمت و کرامت اوست علیہ السلام ہر چہ خواہد ہر کرا خواہد باذن پروردگار خود بدہد۔

(اشعۃ المعات شرح مشکوٰۃ ج ۱ ص ۲۲۵ مطبوعہ مکتبہ حبیبیہ کوئٹہ)

ترجمہ: اور سوال کے اطلاق سے (کہ آپ نے سل فرمایا کہ مانگ) اور کسی خاص مطلوب کیساتھ تخصیص نہ فرمانے سے معلوم ہوا کہ تمام کام آپ علیہ السلام کے دست ہمت و کرامت میں ہیں جو چاہیں جس کو چاہیں اپنے پروردگار کے اذن سے دیتے ہیں۔

اس کے بعد قصیدہ بردہ شریف کا یہ شعر بھی نقل فرمایا:

فان من جودك الدنيا و ضررتها

و من علومك علم اللوح والقلم

بے شک دنیا و آخرت آپ کی جود و سخا کا نتیجہ ہیں اور لوح و قلم کا علم آپ کے علوم کا ایک پارہ ہیں۔

اور فارسی کا یہ شعر بھی نقل فرمایا:

اگر خیریت دنیا و عقبی آرزو داری

بدرگا بیش بیاؤ ہر چہ میخوای تمنا کن

(اشعۃ المعات ج ۱ ص ۲۲۵)

اگر دنیا و آخرت کی بھلائی کی آرزو رکھتے ہو تو ان کی بارگاہ عالیہ میں حاضر ہو کر جو

چاہو طلب کرو۔

حضرت علامہ ملا علی قاری قدس سرہ العزیز ”مرقاۃ شرح مشکوٰۃ“ میں فرماتے ہیں۔

یوخذ من اطلاقہ صلی اللہ علیہ وسلم الامر بالسوال ان اللہ تعالیٰ مکنہ من اعطاء کل ما اراد من خزائن الحق۔

ترجمہ: حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے مطلق سوال کے حکم دینے سے مستفاد ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضور کو عام قدرت بخشی ہے کہ اللہ کے خزانوں سے جو کچھ چاہیں عطا فرمادیں۔

امام ابن حجر مکی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

هو صلی اللہ علیہ وسلم خليفة الله الاعظم الذي جعل خزائن كرامته و مواعيد نعمه طوع يديه و ارادته يعطى من يشاء ما يشاء۔ (الجبہ المصنم ص ۵۲)

ترجمہ: آپ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے خلیفہ اعظم ہیں کہ رب کے خزانے اور اس کی نعمتیں آپ کے ہاتھوں میں ہیں اور آپ کے ارادے میں ہیں جس کو چاہیں جو چاہیں دیں۔

بحث استغاثہ

امام راغب اصفہانی لفظ غوث کا لغوی معنی و مفہوم بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔

لفظ غوث کا لغوی مفہوم

الغوث يقال في النصره والغيث في المطر واستغثه طلبت

الغوث او الغيث۔ (المنذرات ۴۱۷)

ترجمہ: غوث کا معنی مدد اور غیث کا معنی بارش ہے۔ استغاثہ کا معنی مدد طلب کرنا یا بارش طلب کرنا۔

اور لفظ استغاثت کا معنی بھی مدد طلب کرنا ہے امام راغب فرماتے ہیں:

والاستعانة طلب العون۔ (المنذرات ۵۹۸)

ترجمہ: استعانت کا معنی مدد طلب کرنا ہے۔

استغاثہ و توسل

استغاثہ و توسل در حقیقت ایک ہی چیز ہے کیونکہ دونوں میں مطلوب ایک ہی شئی ہوتی ہے ان میں فرق صرف فعل کی نسبت میں ہے جب فعل کی نسبت طالب مدد کی طرف کی جائے تو اس کا یہ عمل استغاثہ کہلائے گا۔ اور مستغاث مجازی (جس سے مدد طلب کی جارہی ہو) کی حیثیت سے وسیلہ کی ہوگی۔ کیونکہ مستغاث حقیقی اللہ تعالیٰ ہی ہے

اور اگر براہ راست اللہ تعالیٰ سے دعا کرتے ہوئے استغاثہ کیا جائے تو وہ حقیقی مستغاث قرار پاتا ہے اللہ تعالیٰ مقصود اصلی ہے اسے وسیلہ نہیں بنایا جاسکتا۔ اہلسنت کے عظیم عالم دین حضرت علامہ مولانا عبدالحکیم شرف قادری اس کی وضاحت یوں فرماتے ہیں:

”استغاثت و توسل ایک ہی شئی ہے اللہ تعالیٰ مقصود اصلی ہے اسے

وسیلہ نہیں بنایا جاسکتا۔ اللہ کی بارگاہ میں مقبول اشیاء خواہ ذوات ہوں

یا اعمال صالحہ کو وسیلہ بنانا جائز ہے اور ان سے استعانت بھی جائز ہے

کیونکہ توسل اور استعانت اگرچہ الگ الگ الفاظ ہیں لیکن ان کی

مراد ایک ہے۔“

امام علامہ تقی الدین سبکی فرماتے ہیں:

واذ قد تحررت هذا الانواع والاحوال في الطلب من

النبي ﷺ و ظهر الدعوى فلا عليك في تسميته توسلا

او تشفعا او استغاثا او تجوها او توجهها لان المعنى في

جميع ذلك سواء۔ (شفاء القام ص ۱۷۵)

ترجمہ: جب نبی اکرم ﷺ سے کسی شئی کے طلب کرنے کے احوال اور اقسام

کا بیان ہو گیا اور مطلب ظاہر ہو گیا تو اب تم اس طلب کو توسل کہو یا

تشفع، استغاثہ کہو یا تجوہ یا توجہ کوئی حرج نہیں کیونکہ ان سب کا مطلب

ایک ہی ہے۔ (ندائے یارمول اللہ ص ۷۶)

توسل، تشفع، استغاثہ، تجوہ اور توجہ سب کا مطلب ایک ہے

معلوم ہوا کہ توسل، تشفع اور استغاثہ، تجوہ اور توجہ سب کا ایک مطلب ہے یعنی

اللہ تعالیٰ کے محبوب و مقرب بندوں کے ذکر سے تبرک حاصل کرنا۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ ان کے سبب بندوں پر رحم فرماتا ہے۔ خواہ یہ محبوب بندے زندہ ہوں یا وصال فرما گئے ہوں ہر دو حالتوں میں ان سے توسل و استشفاع اور استغاثہ جائز ہے۔ موثر و موجود حقیقی صرف اللہ تعالیٰ کی ذات ہے ان مقرب بندوں کا ذکر کسب عادی کی مانند سبب عادی ہے جس طرح تخلیق و ایجاد میں کسب کا کوئی دخل نہیں اسی طرح سبب عادی کا بھی ایجاد و خلق میں کوئی دخل نہیں۔

مخلوق میں سے کسی کو بھی اللہ کے ملک و اقتدار میں شرکت اور اس کے ارادہ و اختیار میں مزاحمت اور اس کے حکم و فعل میں مقابلہ نہیں وہ جو چاہتا ہے اس کے مطابق فیصلہ فرماتا ہے اور جس طرح اس کا ارادہ ہوتا ہے کائنات میں تصرف فرماتا ہے۔ اس کا نہ کوئی شریک و سہم ہے نہ نظیر و مثل اور نہ اس کا کوئی مددگار و معاون ہے اس کو نہ کسی وزیر کی مدد کی اور نہ کسی مشیر کے تعاون کی حاجت ہے۔ نہ اس کی مملکت کی رونق میں کسی کی رضا و خوشنودی سے اضافہ ہوتا ہے اور نہ ہی کسی کی ناراضگی سے اس کے کارخانہ حکمت میں خلل پیدا ہوتا ہے اور اس بات میں بھی کوئی شک نہیں کہ اس نے اپنی مخلوق میں سے بعض کو اپنی بارگاہ کے مقرب بنایا اور انہیں اپنی عنایت و کرم نوازی سے عزت و عظمت سے سرفراز فرمایا اور بعض کو مردود و گمراہ کیا اور ذلت و رسوائی ان کا مقدر کیا۔ ان دونوں گروہوں میں مختلف مراتب و متفرق درجات رکھے اپنے مقربین کو ان کے درجات کے مطابق مقام و مرتبہ عطاء فرمایا اور ان میں سے ہر ایک کو اس کے مرتبہ کے مطابق عزت و کرامت عطاء فرمائی۔ ان مقربین بارگاہ الہی کو رب العزت کی بارگاہ میں جتنی عزت اور جس قدر ان کے قلوب میں محبت الہی ہے اس قدر

ان کے وابستگان و متوسلین کی دینی اور دنیوی حاجتوں کے بارے میں ان کی سفارش اللہ تعالیٰ قبول فرماتا ہے۔ اور ان مقربین کو ان کے مراتب کے مطابق یہ اجازت عطاء فرمادیتا ہے کہ وہ اپنے متعلقین و متوسلین کے لیے دنیا و آخرت میں مصیبت و عذاب کے ٹالنے اور منافع کے حصول کے لیے اس کی بارگاہ میں سفارش کریں۔ اللہ تعالیٰ اس عزت افزائی کے ذریعے انہیں مخلوق میں ممتاز مقام سے نوازتا ہے اسی لیے مخلوق خدا اکثر ہر دو جہاں کی حاجتوں میں ان سے شفاعت و سفارش کے طلبگار ہوتی ہے اور ان مقربین کی شفاعت کے فیض سے اپنے مقاصد میں کامیاب ہوتی ہے چونکہ بارگاہ الہی میں مقربین کی عزت و وجاہت ان کی شفاعت اور ان کے سوال کی مقبولیت کا سبب ہے اسی لیے دوسروں کی نسبت صالحین کی دعائیں زیادہ مقبول ہوتی ہیں۔ سابقاً یہ صراحت گزر چکی ہے کہ توسل، استغاثہ، تشفع اور طلب دعا وغیرہ ان تمام الفاظ کا مفہوم ایک ہی ہے یعنی مقربین بارگاہ الہی کے ذکر سے تبرک حاصل کرنا اور ان سے بارگاہ الہی میں سفارش کرنے اور دعا کرنے کی درخواست کرنا ہے۔ استغاثہ میں مدد کی حقیقتاً طلب اللہ تعالیٰ ہی سے ہوتی ہے مجازاً سبب عادی کے طور پر مقربین بارگاہ الہی سے اہل اسلام جب بھی مقربین سے استغاثہ کرتے ہیں تو ان کے دل میں استغاثہ کا مطلب اس کے سواء کچھ بھی نہیں ہوتا کہ حقیقت میں اللہ ہی سے مدد و نصرت طلب کی جارہی ہے اور وہی حقیقی مددگار ہے۔ اللہ کے یہ صالح و مقرب بندے صرف اور صرف اللہ تعالیٰ اور مدد طلب کرنے والے کے درمیان ایک واسطہ ہیں۔ مستغاث حقیقی اللہ ہی ہے خلق اور ایجاد کے اعتبار سے مدد اسی کی جانب سے ہے ان مقبولان بارگاہ الہی کی جانب مدد کسب اور سبب عادی کی وجہ سے منسوب کی جاتی ہے۔ کہ اللہ کے ہاں

انہیں تقرب و عزت و وجاہت اور علوم مرتبہ حاصل ہے جب وہ بارگاہ الہی میں سفارش کرتے ہیں تو اللہ تعالیٰ ان کی سفارش قبول فرما کر استغاثہ کرنے والوں کی مدد فرماتا ہے۔ اس سبب عادی اور کسب کی بناء پر مجاز آمد کی نسبت ان کی طرف بھی کی جاتی ہے اللہ تعالیٰ کو حقیقی مستعان و مستغاث مان کر مجاز کسی کام میں دوسرے انسان کی طرف مدد کی نسبت کی جائے تو یہ ہرگز شرک نہیں اور نہ ایسا کرنے والا مشرک ٹھہرتا ہے یہ مسلمہ حقیقت ہے کہ عام انسانی محاوروں اور کلام کے علاوہ قرآن حکیم اور سنت نبویہ میں حقیقت و مجاز عقلی دونوں کا استعمال موجود ہے۔

مجاز عقلی

نسبت کی دو قسمیں ہیں۔ ۱۔ حقیقت عقلیہ ۲۔ مجاز عقلی

فعل کی نسبت اگر ایسی شئی کی طرف کی جائے جو بظاہر متکلم کے نزدیک فعل اس کی صفت ہے تو اسے حقیقت عقلیہ کہا جاتا ہے اور اگر فعل جس کی صفت ہے اس کے بجائے اس کے کسی متعلق کی طرف نسبت گردی جائے اور ساتھ ہی کوئی علامت بھی پائی جائے کہ یہ نسبت موصوف کی طرف نہیں بلکہ اس کے متعلق کی طرف ہے تو اسے مجاز عقلی کہا جاتا ہے اور یہ علامت کبھی لفظی ہوتی ہے اور کبھی معنوی، مثلاً اگر اللہ تعالیٰ کے وجود کا منکر یہ کہے کہ ڈاکٹر نے مریض کو شفا دی ہے تو یہ اسناد حقیقی ہوگا کیونکہ وہ اللہ کے وجود اور اس کی تاثیر کا قائل نہیں اور اگر یہی بات مومن کہے تو اسے مجاز عقلی کہا جائے گا کیونکہ اس کا ایمان دار ہونا اس بات کی دلیل ہے کہ وہ شفاء کی نسبت ڈاکٹر کی طرف صرف اس لیے کر رہا ہے کہ وہ شفاء کا سبب ہے وہ اس لیے نسبت نہیں کر رہا کہ

فی الواقع ڈاکٹر نے شفاء دی ہے مومن کا عقیدہ ہے کہ شفاء دینے کا اختیار تو صرف اللہ ہی کے پاس ہے۔ ایسے ہی اگر کوئی مومن انبیاء و اولیاء سے استغاثہ و استعانت کرتا ہے تو اس کا ایمان دار ہونا ہی اس بات کی دلیل ہے کہ اس کے نزدیک حقیقی مددگار و معین اور کارساز و حاجت روا اللہ تعالیٰ ہی ہے انبیاء و اولیاء کی طرف نسبت مجاز عقلی کے طور پر کی گئی ہے کہ وہ مقاصد پورا ہونے کے لیے سبب و وسیلہ ہیں مجاز عقلی کا استعمال نہ کفر ہے اور نہ ہی شرک قرآن و سنت میں بے شمار مقامات پر اس کے شواہد موجود ہیں عام طور پر ہم کہتے رہتے ہیں فلاں نے مجھے فائدہ پہنچایا یا فلاں نے مجھے نقصان دیا زید نے مجھے یہ چیز دی عمر نے مجھے فلاں چیز سے محروم کیا۔ حالانکہ ہم یقیناً یہ جانتے ہیں اور ہمارا یہ پکا عقیدہ ہے کہ ضرر رساں اور نفع بخش اور دینے اور لینے والا اللہ تعالیٰ ہی ہے۔ اس کے باوجود ہم غیر کی طرف ان افعال کی نسبت کرتے ہیں اور یہ نسبت مجاز عقلی ہے اور مجاز عقلی کا استعمال خود قرآن حکیم میں موجود ہے۔

قرآن کریم میں ہے۔

و قتل داؤد جالوت۔ (البقرہ: ۲۵۱)

ترجمہ: اور قتل کیا داؤد نے جالوت کو۔

واصلہم السامری۔ (ط: ۸۵)

ترجمہ: اور انہیں سامری نے گمراہ کر دیا۔

دیکھئے یہاں پر مارنے کی نسبت حضرت داؤد علیہ السلام کی طرف اور گمراہ کرنے کی نسبت سامری کی طرف فرمائی گئی ہے اور یہ نسبت بطور مجاز ہے ورنہ ہم یقینی طور پر

جانتے ہیں کہ ہدایت دینا یا نہ دینا اور موت و حیات صرف اللہ تعالیٰ کے ہاتھ میں ہے۔
اور قرآن کریم میں ارشاد ہے:

وَإِذَا تَلَّيْتُمْ عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا۔ (الأنفال: ۲)

اس آیت کریمہ میں ایمان کی زیادتی کی نسبت آیات کی طرف کی گئی ہے حالانکہ حقیقت میں ایمان میں اضافہ کرنے والا اللہ ہی ہے لیکن بطور مجاز عقلی زیادتی ایمان کی نسبت آیات کی طرف کی گئی ہے کیونکہ یہ سبب عادی ہے۔

يَوْمًا يُجْعَلُ الْوِلْدَانُ شِيبًا۔ (المرمل: ۱۷)

ترجمہ: اس دن جو بچوں کو بوڑھا کر دے گا۔

اس آیت کریمہ میں بوڑھا بنانے کی نسبت دن کی طرف کی گئی ہے جبکہ حقیقت میں بوڑھا کرنے والی ذات اللہ تعالیٰ کی ہے مگر یہاں پر دن کی طرف نسبت بطور مجاز عقلی کے کی گئی ہے کیونکہ دن بوڑھا ہونے کا محل ہے۔

اور قرآن کریم میں ہے۔

وَلَا يَغُوثَ وَيَعُوقَ وَنَسْرًا وَقَدْ أَضَلُّوا كَثِيرًا۔ (نوح: ۲۳)

ترجمہ: اور یغوث اور یعوق اور نسر کو اور بے شک انہوں نے بہتوں کو بہر کا یا۔

یہاں پر بھی گمراہ کرنے کی نسبت اصنام کی طرف بطور مجاز عقلی ہے کیونکہ یہ حصول گمراہی کے سبب ہیں ورنہ حقیقت میں ہدایت دینے اور گمراہ کرنے والا اللہ ہی ہے۔

يَا هَامَانَ ابْنِ لِي صَرْحًا۔ (مومن: ۳۶)

ترجمہ: اے ہامان میرے لیے اونچا محل بنا۔

اس میں بھی بنانے کی نسبت ہامان کی طرف بطور مجاز عقلی ہے ورنہ حقیقت

میں تعمیر کرنے والے تو کار گیر تھے۔

وَمَا رَمَيْتُ إِذْ رَمَيْتُ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَىٰ۔ (الأنفال: ۱۷)

ترجمہ: اور اے محبوب جو خاک تم نے پھینکی تم نے نہ پھینکی تھی بلکہ اللہ تعالیٰ نے پھینکی تھی۔

اس آیت کریمہ کے پہلے جملے میں کنکریاں پھینکنے کی حضور ﷺ سے نفی ہے اور دوسروں میں اثبات ہے نفی باعتبار خلق و ایجاد کے ہے یعنی اس پھینکنے کی حضور ﷺ سے نفی ہے اور دوسرے میں اثبات ہے نفی باعتبار خلق و ایجاد کے ہے یعنی اس پھینکنے کے عمل کو عدم سے وجود میں لانے اور پیدا کرنے کی نفی ہے کیونکہ یہ حقیقت میں اللہ تعالیٰ کی صفت ہے اور اثبات بطور کسب اور سبب عادی کے ہے۔

اور اس فعل کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف بطور ایجاد و خلق کے ہے۔ الغرض فعل کی جہاں آپ سے نفی ہے وہاں مراد خلق فعل ہے اور جہاں اثبات ہے وہاں کسب فعل مراد ہے اور جہاں اس فعل کی نسبت اللہ کی طرف ہے وہاں اس سے مراد اس فعل کا پیدا کرنا ہے جو کہ اللہ کی صفت ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ۔ (الأنفال: ۱۷)

ترجمہ: تو تم نے انہیں قتل نہ کیا بلکہ اللہ نے انہیں قتل کیا۔

اس کا مطلب یہ ہے کہ تم نے ان کافروں کے قتل کی تخلیق نہیں کی بلکہ اللہ تعالیٰ نے انہیں قتل کیا۔ یعنی ان کے قتل کی تخلیق فرمائی۔ اسی طرح حضور ﷺ فرماتے ہیں:

مَا أَنَا حَمَلَتُكُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ حَمَلَكُمْ۔

ترجمہ: میں نے تمہیں سوار نہیں کیا۔ (یعنی سوار کرنے کے عمل کو ایجا نہیں کیا) لیکن اللہ نے تمہیں سوار لیا ہے یعنی اللہ نے سوار ہونے کے ثل کو پیدا کیا۔

اس تفصیل سے ثابت ہوا کہ قرآن و سنت اور عام انسانی محاوروں میں فعل کی نسبت مجازاً مکتسب اور سبب عادی کی طرف کرنا امر معلوم ہے جس پر شریعت اور لغت دونوں میں کوئی امر مانع نہیں۔

واقعہ قارون کو بیان کرنے والی صحیح حدیث میں ہے کہ قارون کو جب زمین میں دھنسیا جا رہا تھا تو اس نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے اس عذاب سے بچانے کی درخواست کی مگر آپ نے اس کی اس درخواست پر کوئی التفات نہ فرمایا بلکہ آپ نے زمین سے فرمایا ”یا ارض خذیہ“ اے زمین اس کو پکڑ لو۔ اس پر اللہ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام پر عتاب فرماتے ہوئے فرمایا۔

استغاثت بك سبع مرة فلم تغنه واما عزتي و جلالی لو

استغاثت بی مرة لا غتته۔ (تفسیر مظہری ج ۷ ص ۸۵)

ترجمہ: ہا مان تھ سے ستر مرتبہ مدد طلب کی تو تم نے اس کی مدد نہ کی میری عزت و ببال کی قسم اگر وہ مجھ سے ایک مرتبہ بھی مدد طلب کرتا تو میں اس کی مدد کرتا۔

اس حدیث پاک میں بھی اعاشہ کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف حقیقی اور موسیٰ علیہ السلام کی طرف مجازی ہے۔

صحیح بخاری شریف میں حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

ان الشمس تدانو يوم القيامة حتى يبلغ العرق نصف الاذن بينما هم كذلك استغاثوا بادم ثم بموسى ثم بمحمد ﷺ۔ (صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۹۹ کتاب الزکوٰۃ)

ترجمہ: قیامت کے روز سورج قریب آجائے گا۔ یہاں تک کہ اس کی حرارت کی وجہ سے پسینہ نصف کان تک پہنچ جائے گا پس اسی اثناء میں لوگ حضرت آدم علیہ السلام سے استغاثہ کریں گے پھر حضرت موسیٰ علیہ السلام سے اور پھر آخر میں حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے استغاثہ کریں گے۔

اس حدیث پاک میں بھی انبیاء کرام علیہم السلام کی طرف اعاشہ کی نسبت موجود ہے۔ کتاب حصن حصین دعاؤں کا وہ مجموعہ ہے جو علامہ جزری نے احادیث صحیحہ سے منتخب کیا ہے اس مجموعہ میں یہ حدیث نقل کی ہے۔

اذا انفلتت دابته فليناد اعينوا يا عباد الله رحمكم الله۔

(الحسن الحنین ص ۴۲)

ترجمہ: جب کسی آدمی کی سواری گم ہو جائے تو نداء کرے اے اللہ کے بندو میری مدد کرو۔ اللہ تم پر رحم فرمائے۔

الغرض! جس ذات سے مدد باعتبار کسب کے حاصل ہو اس پر لفظ استغاثہ کا اطلاق اور اس کی طرف مدد کی نسبت کرنا امر معلوم ہے جس میں نہ لغت کے اعتبار سے کوئی شک ہے اور نہ شرع کے اعتبار سے کوئی شبہ۔

مشہور اہل حدیث عالم نواب وحید الزمان مجازی نسبت پر گفتگو کرتے ہوئے

لکھتے ہیں:

و كما في قوله تعالى 'واذ تخلق من الطين و تبرى الا كمه
والابرص باذني فاسند الخلق والا براء الى عيسى'
مجازا فلو طلب احد من عيسى روح الله ان يحي ميتا
باذن الله فلا يكون شركا اكبر وكذلك لو طلب احد
من ولي حى او من روح نبى او صالح ان يهب له الا
ولاد او ليشفيه من مرض او يدفع عنه سوء ا باذن الله
وامره فهذا لا يكون شركا اكبر۔ (حاشیہ ہدیہ المہدی ص۔ ۱۹)

ترجمہ: اور جیسے کہ اللہ تعالیٰ کے ارشاد ”اذ تخلق من الطین“ میں پیدا
کرنے اور شفاء دینے کی نسبت مجازاً حضرت عیسیٰ روح اللہ کی طرف
کی گئی ہے پس اگر کوئی شخص حضرت عیسیٰ روح اللہ علیہ السلام سے
درخواست کرے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے اذن سے مردے کو زندہ کریں تو
یہ شرک اکبر نہ ہوگا۔ اسی طرح اگر کوئی شخص زندہ ولی سے یا نبی یا ولی
کی روح سے یہ درخواست کرے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے اذن سے اسے
اولاد دیں یا اس کی بیماری دور کر دیں تو یہ شرک اکبر نہ ہوگا۔

حضرت شیخ الحدیث علامہ عبدالحکیم شرف قادری نسبت مجازی کی بحث کے تحت
رقطراز ہیں:

انبیاء و اولیاء سے حصول مقاصد کی درخواست کرنا شرک و کفر نہیں۔
جیسے عام طور پر مبتدعین کا رویہ ہے کہ بات بات پر شرک اور کفر کا

فتویٰ جڑ دیتے ہیں۔ البتہ یہ ظاہر ہے کہ جب حقیقی حاجت روا، مشکل
کشا اور کارساز اللہ تعالیٰ کی ذات ہے تو احسن و اولیٰ یہی ہے کہ اسی
سے مانگا جائے اور اسی سے درخواست کی جائے اور انبیاء و اولیاء کا
وسیلہ اس کی بارگاہ میں پیش کیا جائے کیونکہ حقیقت حقیقت ہے اور
مجاز مجاز ہے یا بارگاہ انبیاء و اولیاء میں درخواست کی جائے کہ آپ
اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں دعا کریں کہ ہماری مشکلیں آسان فرمادے اور
حاجتیں بر لائے اس طرح کسی کو غلط فہمی بھی پیدا نہیں ہوگی اور
اختلافات کی خلیج بھی زیادہ وسیع نہیں ہوگی۔ (عدائے رسول اللہ ص: ۱۲)

بات بات پر اہل اسلام پر شرک کے فتوے جڑنے والوں

کا سارا دار و مدار شرک کے غلط مفہوم کی بناء پر ہے

بات بات پر اہل اسلام پر شرک کے فتوے جڑنے والوں کا سارا دار و مدار شرک
کے غلط مفہوم کی بناء پر ہے اسی لیے انہیں ہر کوئی شرک میں گرفتار نظر آتا ہے ان کی
نظروں میں حقیقی اور مجازی معنوں میں کوئی فرق نہیں مومن دنیا میں جن چیزوں سے
مدد طلب کرتا ہے انہیں محض وسیلہ سمجھتا ہے اور اپنا حقیقی معین و مددگار اللہ ہی کو مانتا ہے۔
اسلامی تعلیمات کی رو سے اس کا یہ پختہ عقیدہ ہے سارے کے سارے وسائل اللہ ہی
نے پیدا کیے ہیں اور سب اسی کے قبضہ و اختیار میں ہیں۔ اس کی نگاہ و مسائل سے
استمداد کے وقت بھی مسبب الاسباب پر ہوتی ہے۔ اور وہ یقین رکھتا ہے کہ ان وسائل
و اسباب کی ڈور بھی اللہ تعالیٰ ہی کے ہاتھ میں ہے مخلوق میں سے اگر کسی کی جانب سے

اسے مدد حاصل ہو رہی ہے تو وہ بھی درحقیقت اللہ ہی کی مدد ہے بندہ تو اس کی مدد کا مظہر ہے اگر کوئی انسان اسلام کی اس بنیادی تعلیم سے ہٹ کر اگر یہ عقیدہ رکھے کہ استغاثہ و استعانت اور طلب و نداء میں کوئی مخلوق اللہ تعالیٰ کی عطا اور اس کے اذن کے بغیر مستقل بنفسہ نفع و ضرر کی مالک ہے تو بے شک ایسا عقیدہ شرک اور ایسا عقیدہ رکھنے والا مشرک ہے خواہ اس استدلال کا تعلق مافوق الاسباب سے ہو یا ماتحت الاسباب سے دونوں صورتوں میں اس عقیدے کا حامل مشرک قرار پائے گا لیکن اگر اس کے برعکس کوئی انسان اللہ تعالیٰ کو حقیقی مستعان و مستغاث مان کر مجازاً کسی کام میں کسی دوسرے انسان سے مدد طلب کرے تو یہ ہرگز شرک کے زمرے میں نہیں آتا بلکہ یہ اختیار اسباب کے ضمن میں آئے گا۔ اللہ تعالیٰ نے عالم کو عالم اسباب قرار دیا ہے۔ اور ہم انسانوں کو دوسرے انسانوں اور دوسری اشیاء کا ضرورت مند بنایا ہے اور ہمارے لیے ناگزیر ہے کہ ہم زندگی میں اپنی ضرورتیں پوری کرنے کے لیے دوسری اشیاء اور دوسرے لوگوں سے مدد طلب کریں۔ اللہ تعالیٰ نے اصولی طور پر مخلوق کو دوسرے کا محتاج بنایا ہے انسانی معاشرہ اس قسم کا ہے کہ ہر کوئی دوسرے کا محتاج ہے اسی لیے اسلامی تعلیمات میں باہمی تعاون اور ایک دوسرے کی مدد کا حکم دیا گیا ہے۔

قرآن مجید میں ارشاد ہے:

وتعاونوا علی البر والتقویٰ۔ (المائدہ: ۲)

ترجمہ: اور نیکی اور پرہیزگاری پر ایک دوسرے کی مدد کرو۔

اس آیت کریمہ سے صاف پتہ چلتا ہے کہ انسان ایک دوسرے کے محتاج ہیں لہذا ایک دوسرے کی مدد کیا کریں لیکن انسان کا آخری اعتماد اور قلب کا سہارا یعنی وہ

ذات جس پر انسان کافی الواقع تکیہ ہے وہ اللہ تعالیٰ ہونا چاہیے اور دنیا میں جن چیزوں سے مدد طلب کی جاتی ہے انہیں محض وسیلہ سمجھے اور یہ یقین کر لے خود انسان اور اس کی جسمانی طاقت، زور بازو، ذہنی قوت اور سب وسائل جو اللہ تعالیٰ نے پیدا کیے ہیں ان سب کی دور حقیقت میں اللہ تعالیٰ کے ہاتھ میں ہے۔ غرضیکہ دنیا میں کسی بھی وسیلہ سے مدد طلب کیجائے مگر نظر ہر وقت مسبب الاسباب پر ہونی چاہیے اور یقین ہونا چاہیے کہ ان تمام وسائل و اسباب کی ذور رب کریم کے قبضہ قدرت میں ہے۔

مفسر قرآن علامہ سید نعیم الدین مراد آبادی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

استعانت خواہ بواسطہ ہو یا بے واسطہ ہر طرح اللہ کے ساتھ خاص ہے حقیقی مستعان وہی ہے باقی آلات و خدام و احباب وغیرہ سب عون الہی کے مظہر ہیں بندے کو چاہیے کہ اس پر نظر رکھے۔ اور ہر چیز میں دست قدرت کو کارکن دیکھے اس سے یہ سمجھنا کہ اولیاء و انبیاء سے مدد چاہنا شرک ہے عقیدہ باطلہ ہے کیونکہ مقربان حق کی امداد، امداد الہی ہے استعانت بالغیر نہیں۔ (خزان العرفان ص ۳۰)

ایاک نستعین کی تفسیر کے تحت اس حقیقت کو شیخ محمود الحسن صاحب دیوبندی ان الفاظ کے ساتھ بیان کرتے ہیں:

اس آیت شریفہ سے معلوم ہوا کہ اس کی ذات پاک کے سوا کسی سے حقیقت میں مدد مانگنی بالکل ناجائز ہے ہاں اگر کسی کو محض واسطہ رحمت الہی اور غیر مستقل سمجھ کر استعانت ظاہری اس سے کرے تو یہ جائز ہے کہ یہ استعانت درحقیقت حق تعالیٰ ہی سے استعانت ہے۔

(تفسیر ثبانی ص ۲۰)

اسی آیت کریمہ کے تحت علامہ پیر محمد کرم شاہ الازہری فرماتے ہیں:

یعنی جیسے ہم عبادت صرف تیری کرتے ہیں اسی طرح مدد بھی صرف تجھ ہی سے طلب کرتے ہیں تو ہی کارساز حقیقی ہے تو ہی مالک حقیقی ہے ہر کام میں ہر حاجت میں تیرے سامنے ہی دست سوال دراز کرتے ہیں لیکن اس کا یہ مطلب نہیں کہ اس عالم اسباب میں اسباب سے قطع نظر کر لی جائے، بیمار ہو جائے تو علاج سے کنارہ کش، تلاش رزق کے وقت وسائل معاش سے دستبردار، حصول علم کے لیے صحبت استاد سے بیزار اس طریقہ کار سے اسلام اور توحید کو کوئی سروکار نہیں کیونکہ جوشافی، رازق اور حکیم ہے اسی نے ان نتائج کو ان اسباب سے وابستہ کر دیا ہے اسی نے ان اسباب میں تاثیر رکھی ہے اب ان اسباب کی طرف رجوع استعانت بالغیر نہیں ہوگی۔

اسی طرح ان جملہ اسباب میں سب سے قوی تر اور اثر آفریں سبب دعا ہے حضور ﷺ نے فرمایا۔ ”الدعاء یرد القضاء“ کہ دعا تو تقدیر کو بھی بدل دیتی ہے اور اس میں بھی کلام نہیں کہ محبوبان خدا کے ساتھ اللہ تعالیٰ کا وعدہ ہے کہ وہ ان کی عاجزانہ اور نیاز مندانہ التجاؤں کو ضرور شرف قبول بخشے گا۔ چنانچہ حدیث قدسی جسے امام بخاری اور دیگر محدثین نے روایت کیا ہے میں مذکور ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے مقبول بندوں کے متعلق ارشاد فرماتا ہے:

وَلَا تَسْأَلُنِي لَا عَظِيمُهُ وَلَا تَسْتَعَاذُنِي لَا عِزَّهُ

ترجمہ: اگر میرا مقبول بندہ مجھ سے مدد مانگے گا تو میں ضرور اس کا سوال پورا

کروں ہ اور اگر وہ مجھ سے پناہ طلب کرے گا تو میں ضرور اسے پناہ دوں گا۔

تو اب اگر کوئی شخص ان محبوبان الہی کی جناب میں خصوصاً حبیب کبریا علیہ التحیۃ والثناء کے حضور میں کسی نعمت کے حصول یا کسی مشکل کے کشود کے لیے التماس دعا کرتا ہے تو یہ بھی استعانت بالغیر اور شرک نہیں بلکہ عین اسلام اور عین توحید ہے۔ ہاں اگر کسی ولی، شہید یا نبی کے متعلق یہ عقیدہ ہو کہ یہ مستقل بالذات ہے اور خدا نہ چاہے تو بھی کر سکتا ہے تو یہ شرک ہے اور ایسا کرنے والا مشرک ہے۔ (فیاء القرآن ج ۱ ص ۲۴)

حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی رحمہ اللہ ”ایاک نستعین“ کی تفسیر میں فرماتے ہیں:

دریں جا باید فہمید کہ استعانت از غیر بوچہ کہ اعتماد بر آں غیر باشد و او را مظہر عون الہی نہ اند حرام است و اگر التفات محض بجانب حق است و او را یکے از مظاہر عون دانستہ و نظر بکار خانہ اسباب و حکمت او تعالیٰ در آن نمودہ بغیر استعانت ظاہر نماید دور از عرفان نحو اہد بود و در شرع نیز جائز و رواست و انبیاء و اولیاء ایں نوع استعانت بغیر کردہ اند و در حقیقت ایں نوع استعانت بغیر نیست بلکہ استعانت بحضرت حق است لا غیر۔ (تفسیر عزیزی ج ۱ ص ۸)

ترجمہ: یہاں پر یہ سمجھنا چاہیے کہ غیر سے اس طرح استعانت حرام ہے کہ اعتماد اس غیر پر ہو اور اسے اللہ تعالیٰ کی امداد کا مظہر نہ جانے اور اگر توجہ محض اللہ تعالیٰ کی طرف ہو اور اسے اللہ تعالیٰ کی امداد کا مظہر جانے

اور اللہ تعالیٰ کی حکمت اور کارخانہ اسباب پر نظر کرتے ہوئے اس غیر سے ظاہری استعانت کرے تو یہ راہ معرفت سے دور نہ ہوگا اور شریعت میں جائز اور روا ہے اس قسم کی استعانت انبیاء اولیاء نے غیر سے کی ہے درحقیقت استعانت کی یہ قسم غیر سے نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ ہی سے ہے۔

استغاثہ مافوق الاسباب و ماتحت الاسباب کی تقسیم خود ساختہ ہے

یہ بھی جاننا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ نے ”وتعاونوا علی البر والتقویٰ“ کے ذریعہ باہمی تعاون کا مطلق حکم دیا ہے۔ لہذا مادی و روحانی سب معاملات میں استمداد و استغاثہ اسی حکم الہی کے تحت داخل ہوگا اور اسی طرح خواہ ماتحت الاسباب معاملات میں استغاثہ ہو یا مافوق الاسباب معاملات میں وہ بھی اسی حکم ربانی کے تحت داخل ہوگا، درحقیقت ماتحت الاسباب اور مافوق الاسباب ہر دو طرح کے امور میں اسباب ہوتے ہیں۔ لیکن ماتحت الاسباب امور میں اسباب بدیہی ہوتے ہیں۔ اور مافوق الاسباب امور میں عام انسان کی آنکھ سے مخفی ہوتے ہیں۔ البتہ اسباب یہاں بھی ہوتے ہیں مافوق الاسباب امور میں اگرچہ اسباب عادیہ کا ترک ہوتا ہے حقیقت میں کوئی بھی امور مطلقاً مافوق الاسباب نہیں ہوتے۔ البتہ ماتحت الاسباب میں اسباب ظاہری ہوتے ہیں جو عام انسانوں کو دکھائی دیئے جاتے ہیں۔ جبکہ مافوق الاسباب میں اسباب غیر عادیہ ہونے کی وجہ سے ہر انسان کو نظر نہیں آتے چنانچہ علامہ غلام رسول سعیدی شارح صحیح مسلم اس نکتہ کی وضاحت یوں فرماتے ہیں:

”علاج و معالجہ عادتاً سبب ہیں۔ لہذا اگر کوئی شخص حکیم یا ڈاکٹر سے

اپنے زخم کا علاج کرواتا ہے تو یہ امور عادیہ اور ماتحت الاسباب العادیہ ہیں اگر کوئی شخص لعاب دہن لگا کر کسی کی نکلی ہوئی آنکھ کو لگا دے یا لعاب دہن سے کسی کی دکھتی آنکھ ٹھیک کر دے یا محض پھونک سے کسی کی ٹوٹی ہوئی پنڈلی یا ٹانگ جوڑ دے یا لعاب دہن سے کسی کی زہر خوردہ ایڑی ٹھیک کر دے تو یہ اسباب امور غیر عادیہ میں سے ہیں اور اس میں کوئی شک نہیں کہ لعاب دہن وغیرہ ان چیزوں کے ٹھیک کرنے کے لیے سبب ہیں لیکن عادی نہیں اس لیے یہ تمام امور مافوق الاسباب العادیہ کے تحت درج ہوں گے اس لیے قتادہ ابن نعمان رضی اللہ عنہ کا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس نکلی ہوئی آنکھ لے کر آنا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا لعاب دہن لگا کر اسے ٹھیک کر دینا سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ کا اپنی پنڈلی اور رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ کا اپنی ٹوٹی ہوئی ٹانگ لے کر آنا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا اسے پھونک، لعاب دہن لگا کر ٹھیک کر دینا اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کی دکھتی آنکھ اور حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی زہر خوردہ ایڑی ٹھیک کرنا مافوق الاسباب (العادیہ) امور میں صحابہ کرام کا حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے استعانت اور آپ کی اعانت ہے۔“ (مقام ولایت و نبوت ص ۱۴۵)

ظاہر ہوا کہ امور مافوق الاسباب میں بھی کسی نہ کسی درجہ کے اسباب ضرور کارفرما ہوتے ہیں۔ کن فیکون کے سوا کوئی امر مافوق الاسباب نہیں البتہ بعض امور کے اسباب ہمیں ظاہری طور پر نظر نہیں آتے اس لیے انہیں عام طور پر امور مافوق الاسباب کا نام دیا جاتا ہے۔ لہذا استغاثہ ماتحت الاسباب کو جائز اور استغاثہ مافوق

الاسباب کو شرک قرار دینا غیر معقول بات ہونے کے علاوہ یہ ایک خود ساختہ تقسیم ہے۔ قرآن و سنت میں اس کی ایک قسم کے جواز اور دوسری قسم کے عدم جواز کا کوئی ذکر نہیں۔ قرآن کریم میں ”ایاک نستعین“ مگر ما کر اللہ سے مدد طلب کرنے کو مطلق رکھا گیا ہے لہذا ہم خود ساختہ تقسیم کے تحت اس کا یہ معنی متعین نہیں کر سکتے۔ اے اللہ ہم تجھ سے صرف مافوق الاسباب امور میں مدد طلب کرتے ہیں کیونکہ وہ تیرے علاوہ کوئی اور نہیں کر سکتا رہی بات ماتحت الاسباب امور کی تو ان میں چونکہ تیرے علاوہ حصول مدد کے اور بھی کثیر ذرائع موجود ہیں۔ ان میں تجھ سے مدد مانگنے کی کوئی ضرورت نہیں اس طرح کی خود ساختہ تقسیم کی شریعت میں کوئی گنجائش نہیں۔ اس آیت کریمہ میں استغاثہ حقیقی و مجازی کی تقسیم ضروری ہے۔ کیونکہ اگر اس تقسیم کو تسلیم نہ کیا جائے تو پھر سوال پیدا ہوتا ہے کہ امور ماتحت الاسباب میں مستغاث حقیقی کون ہوگا؟ اگر کوئی بیمار شخص کسی ڈاکٹر کے پاس علاج کی غرض سے جائے تو مستعان حقیقی کون ہوگا؟ وہ ڈاکٹر جو مریض کا علاج کر رہا ہے یا کہ اللہ تعالیٰ؟ اگر اس کا جواب یہ ہو کہ دنیوی امور میں بھی مستعان حقیقی اللہ تعالیٰ ہی ہے تو پھر مافوق الاسباب اور ماتحت الاسباب میں فرق کیا رہا؟ مافوق الاسباب میں اسی استغاثہ کا نام شرک اور ماتحت الاسباب میں اجازت، یہ کہاں کا اصول ہے کہ حقیقت و مجاز کا فرق ملحوظ رکھے بغیر مستعان مطلق بھی اللہ کو قرار دیا جائے اور اس کے غیر سے مدد بھی طلب کرتے پھر یہ؟ حالانکہ قرآن مجید میں فرمایا گیا ہے۔

و ربنا الرحمان المستعان علی ما تصفون۔ (الانبیاء: ۱۱۳)

ترجمہ: اور ہمارا رب بے حد رحم کرنے والا ہے اسی سے مدد طلب کی جاتی ہے

ان (دل آزار) باتوں پر جو (اے کافرو) تم بیان کرتے ہو۔

اگر مذکورہ سوال کا یہ جواب دیا جائے کہ علاج معالجہ کا تعلق دنیوی امور میں سے ہے اور یہ امور ماتحت الاسباب میں داخل ہیں اور امور ماتحت الاسباب میں مستغاث حقیقی اللہ تعالیٰ نہیں انسان ہی ہے تو اس سے تعدد لازم آئے گا۔ جو یقیناً شرک ہے، کہ دنیوی امور میں مستعان بندہ کو اور مافوق الاسباب میں اللہ کو۔ یہ تو بالکل اسی طرح کا شرک قرار پائے گا جو کفار و مشرکین مکہ کا تھا کہ وہ دنیوی امور میں بندوں کو مددگار تسلیم کرتے اور دیگر امور میں اللہ تعالیٰ کو مددگار مانتے تھے اور اگر یہ بات کی جائے کہ دنیوی امور میں بھی اللہ تعالیٰ ہی مستعان ہے تو پھر اس کے غیر سے مدد مانگنا کیونکر درست ہو گیا؟ اور اگر مانعین استغاثہ کے نزدیک بھی امور ماتحت الاسباب میں مستغاث و مستعان حقیقی اللہ تعالیٰ ہی ہے اور مخلوق سے استعانت فقط ظاہری اور مجازی معنی میں ہے حقیقی معنی میں نہیں تو پھر اس صورت میں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ اگر ماتحت الاسباب میں غیر سے مدد طلب کرنا استغاثہ مجازی ہونے کی وجہ سے جائز ہے تو مافوق الاسباب میں مجاز ہونے کے باوجود کیسے حرام ہو گیا؟ جبکہ وہاں بھی استغاثہ حقیقی کے بجائے استغاثہ مجازی ہی تھا۔ (ملفوظات مسئلہ استغاثہ اور اس کی شرعی حیثیت، ڈاکٹر طاہر القادری)

استغاثہ کو ممنوع قرار دینے والے اگر مطلق استغاثہ کو شرک قرار دیتے ہیں تو پھر ہر طرح کے استغاثہ سے شرک لازم آئے گا خواہ استغاثہ زندہ سے ہو یا وصال یافتہ سے ہر دو صورتوں میں استغاثہ شرک کے زمرہ میں آئے گا لہذا مظلوم کا ظالم کے خلاف حاکم کے سامنے استغاثہ اور دنیوی معاملات میں ایک دوسرے سے مدد لینا اور حکومت کا فوج سے مدد لینا اور اہل صنعت و حرفت سے مدد لینا اور مریض کا ڈاکٹر

سے مدد لینا یہ سب صورتیں شرک کی ہوں گی۔ کیونکہ ان سب صورتوں میں اللہ سے مدد لی جاتی ہے۔

بعد از وصال استغاثہ

اور اگر مفسرین استغاثہ کے خیال میں زندوں سے استغاثہ جائز اور وفات یافتہ سے استغاثہ شرک ہے تو پھر یہ تفریق کیسی؟ کبھی تو غیر اللہ سے طلب فعل شرک اور کبھی غیر شرک حالانکہ استغاثہ خواہ زندہ سے ہو یا وفات یافتہ سے ہر دو صورتوں میں فعل کی نسبت تو غیر اللہ ہی کی طرف ہوتی ہے اور اگر ان کا خیال یہ ہو کہ زندہ سے استغاثہ اس لیے شرک نہیں کہ اس سے طلب فعل کے وقت موثر ذاتی اور مستقل بنفسہ ہونے کا عقیدہ نہیں ہوتا۔ ہم کہتے ہیں پھر تو زندہ اور وفات یافتہ کے درمیان کوئی فرق نہیں جس طرح زندہ کو غیر موثر سمجھ کر استغاثہ جائز ہے اسی طرح وصال یافتہ کو بھی غیر موثر سمجھتے ہوئے استغاثہ جائز ہونا چاہیے دونوں کے درمیان بلا کسی دلیل عقلی و نقلی کے فرق کرنا سبب زوری ہے۔ اور اگر مانعین کا یہ خیال ہو کہ افعال اور تاثیرات کی کی نسبت جب ہم زندوں کی طرف کرتے ہیں تو ہمارا عقیدہ یہ ہوتا ہے کہ ان کا خالق و موجد اللہ تعالیٰ ہی ہے زندوں کو صرف کسب ظاہری حاصل ہے اس لیے زندوں سے استغاثہ جائز ہے جواباً ہم عرض کرتے ہیں کہ وصال یافتہ سے استغاثہ کی صورت میں بھی تو یہی عقیدہ ہوتا ہے کہ تمام افعال و تاثیرات کا خالق و موجد اللہ ہی ہے۔ اس کے سوا کوئی خالق نہیں اور کوئی موجد نہیں انہیں تو صرف کسب حاصل ہے۔

اور اگر مانعین استغاثہ کا یہ خیال ہو کہ وصال یافتہ سے استغاثہ ان کے نزدیک

اس لیے ممنوع ہے کہ وصال یافتہ سے جو چیز طلب کی جا رہی ہے وہ اس پر قدرت نہیں رکھتا برخلاف زندہ کے کہ اسے قدرت حاصل ہے۔ اس کے جواب میں ہم ادا لایہ کہتے ہیں وفات یافتہ کا مطلوب پر قدرت نہ رکھنے سے زیادہ سے زیادہ ایسی طلب کا فقط عبث و بے فائدہ ہونا لازم آتا ہے نہ کہ شرک، حالانکہ زندوں سے استغاثہ بہ نسبت وصال یافتہ سے استغاثہ کیا جانا شرک کے زیادہ قریب ہے کیونکہ اگر نور ایمان نہ ہو تو انسان حس و مشاہدہ کی بنیاد پر زندوں کو عطاء و منع میں موثر ہونے کا عقیدہ رکھ سکتا ہے۔ ثانیاً ہم کہتے ہیں کہ وصال یافتہ کا کسی شئی پر قدرت نہ رکھنے سے تمہاری کیا مراد ہے؟ اگر یہ مراد ہو کہ وہ اپنے جسم اور روح و دونوں کے اعتبار سے فانی ہو چکا ہے اور اس کا جسم و روح دونوں فانی ہو چکے ہیں تو یہ ان کی جہالت ہے کیونکہ قرآن و سنت سے ثابت ہے کہ ابدان سے مفارقت کے بعد روح کو حیات و بقا حاصل ہے روح فنا نہیں ہوتی چنانچہ قرآن پاک میں شہداء کی حیات کو یوں بیان فرمایا گیا ہے۔

وَلَا تَقُولُوا الْمَن يَمُوتُ يَمُوتُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْواتٌ بَلْ أحياءٌ لَّكِن لَّا تَشْعُرُونَ۔ (البقرہ ۱۵۴)

ترجمہ: اور جو خدا کی راہ میں مارے جائیں انہیں مردہ نہ کہو بلکہ وہ زندہ ہیں ہاں تمہیں خبر نہیں۔

وَلَا تَحْسِبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْواتًا بَلْ أحياءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ۔ (آل عمران ۱۶۹)

ترجمہ: اور جو اللہ کی راہ میں مارے گئے انہیں ہرگز مردہ خیال نہ کرنا بلکہ وہ اپنے رب کے پاس زندہ ہیں روزی پاتے ہیں۔

ان آیات سے شہداء کی حیات ثابت ہے جب شہداء کے لیے حیات ثابت ہے تو انبیاء کرام علیہم السلام اور بہت سارے وہ صالحین جو شہداء نہ تھے، جیسا کہ اکابر صحابہ کرام جو شہداء سے یقیناً افضل ہیں۔ جب شہداء کے لیے حیات ثابت ہے جو شہداء سے افضل ہوں ان کے لیے بدرجہ اولیٰ حیات ثابت ہوگی۔ انبیاء کرام کی حیات تو احادیث صحیحہ سے ثابت ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے معراج کی شب حضرت موسیٰ علیہ السلام کو اپنی قبر مبارک میں نماز پڑھتے ہوئے دیکھا اور پھر چھٹے آسمان پر بھی دیکھا اور آپ کو دن و رات میں پچاس نمازوں کی فرضیت میں تخفیف کی درخواست کرنے کو کہا اور اسی شب آپ نے حضرت آدم، حضرت ابراہیم، حضرت عیسیٰ، حضرت یحییٰ، حضرت یوسف، حضرت ہارون علیہم السلام سے ملاقات فرمائی یہ انبیاء کرام کی حیات برزخی کا واضح ثبوت ہے۔

روح کی بقاء

انسان پر موت طاری ہوتی ہے تو اس کی روح فناء نہیں ہوتی بلکہ وہ باقی رہتی ہے مگر انبیاء کرام اور شہداء کے اجسام بھی باقی رہتے ہیں اور دوسرے انسانوں کے جسم عموماً بوسیدہ ہو جاتے ہیں۔ علامہ سیوطی فرماتے ہیں کہ:

علامہ ابو حیان (متوفی ۷۳۵ھ) قرآن کریم کی آیت ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا کے تحت لکھتے ہیں:

ان الشهيد حي الجسد والروح ولا يقدح ذلك في عدم شعورنا به فنحن نراهم على صفة الاموات وهم احياء كما قال الله تعالى و ترى الجبال تحسبها جامدة و هي

تمر مر الصحاب و كما يرى النائم على هيئة وهو يرى في منامه ما يتنعم به و يتالم قلت و لذلك قال الله تعالى احياء ولكن لا تشعرون فبہ يقوله ذلك خطاباً للمؤمنين على انهم لا يدركون هذه الحياة بالمشاهدة والحس و بهذا يتميز الشهيد عن غيره ولو كان حياة الروح فقط لم يحصل له تميز عن غيره لمشاركة سائر الاموات في ذلك ولعلم المؤمنين باسراهم حياة كل الارواح فلم يكن لقوله ولكن لا تشعرون معنى وقد يكشف الله لبعض اوليائه فيشاهد ذلك۔ (شرح الصدور باب زيارة القبور)

ترجمہ: شہید کا جسم اور روح دونوں زندہ ہوتے ہیں اور ہمارا اس کو محسوس نہ کرنا اس میں قاذر نہیں پس ہم ان کو مردوں کے حال میں دیکھتے ہیں حالانکہ وہ زندہ ہیں جیسا کہ اللہ فرماتا ہے۔

وترى الجبال تحسبها جامدة و هي تمر مر الصحاب۔ (نقل ۸۸)
”اور تو دیکھے گا پہاڑوں کو خیال کرے گا کہ وہ جے ہوئے ہیں اور وہ چلتے ہوں گے بادل کی چال۔“

اور جیسا کہ سونے والا اپنی حالت میں نظر آتا ہے حالانکہ وہ خواب میں کوئی شئی دیکھ رہا ہے جس سے وہ آسائش پاتا ہے یا دکھ پاتا ہے۔ میں کہتا ہوں کہ اسی واسطے اللہ تعالیٰ نے بل احياء ولكن لا

تشعرون (بلکہ وہ زندہ ہیں لیکن تم کو خبر نہیں) فرمایا پس اس قول سے مومنوں کو خطاب کر کے اس بات پر آگاہ کیا کہ اس حیات کو تم مشاہدے اور حس سے نہیں پاتے اور اس سے شہید و غیر شہید میں امتیاز ہو جاتا ہے اور اگر اس سے مراد فقط روح کی حیات ہو تو شہید اور غیر شہید میں کوئی تمیز نہیں رہتی کیونکہ باقی مردے اس بات میں شہید کے مشارک ہیں اور سب مومن تمام ارواح کی حیات کو جانتے ہیں کہ پس اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد و لکن لا تشعرون (لیکن تم کو خبر نہیں) کے کچھ معنی نہ ہوئے۔ اور اللہ تعالیٰ کبھی اپنے بعض اولیاء پر کشف کر دیتا ہے پس وہ اس کو اپنی آنکھوں سے دیکھ لیتے ہیں۔

معلوم ہوا کہ موت کے بعد روح تو ہر انسان کی باقی رہتی ہے مگر انبیاء کرام اور شہداء کے جسم بھی باقی رہتے ہیں اور دوسرے انسانوں کے جسم عموماً تمام بوسیدہ ہو جاتے ہیں صرف ایک ہڈی باقی رہ جاتی ہے جسے عجب الذنب کہا جاتا ہے جیسا کہ حدیث صحیحین سے ثابت ہے اور مسلم کی ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں۔

کل ابن آدم یا کله الثراب الا عجب الذنب منه خلق و فیہ یرکب۔ (مشکوٰۃ باب النسخ فی السور فصل اول)

ترجمہ: ابن آدم کے تمام جسم کو مٹی کھا جاتی ہے سوائے عجب الذنب کے کہ جس سے آدمی پیدا کیا گیا ہے اور جس سے ترکیب و پیوند دے کر قیامت کو اٹھایا جائے گا۔

موت کے بعد روح کے باقی رہنے پر بیشتر احادیث وارد ہیں جن میں چند درج

ذیل ہیں:

۱۔ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حضور علیہ السلام حضرت ابوسلمہ کے وصال کے وقت تشریف لائے آپ نے دیکھا کہ حضرت ابوسلمہ کی آنکھ کھلی رہ گئی ہے تو آپ نے اسے بند کر دیا اور فرمایا:

ان الروح اذا قبض اتبعه البصر۔

(مشکوٰۃ باب ما ینقل عند من حضرت الموت صحیح مسلم ج ۳ ص ۳۰۰)

ترجمہ: روح جب قبض کی جاتی ہے تو نگاہ اس کی طرف متوجہ رہتی ہے۔ (اس سبب سے آنکھ کھلی رہ جاتی ہے)

۲۔ صحیح مسلم شریف میں حدیث ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

اذا خرجت روح المومن تلقاها ملکان یصعدان۔

(مشکوٰۃ باب ما ینقل عند من حضرت الموت)

ترجمہ: جب مومن کی روح نکلتی ہے تو اسے دو فرشتے پیش آتے ہیں جو اس کو اوپر لے جاتے ہیں۔

۳۔ صحیح بخاری شریف میں حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

اذا وضعت الجنازة فاحتملها الرجال علی اعناقهم فان

كانت صالحة قالت قد مونی وان كانت غیر صالحة قالت

لاهلها یا ويلها این تذهبون بها یسمع صوتها کل شی

الا الانسان ولو سماع الانسان لصعق۔ (صحیح بخاری ج ۵ ص ۱۲۵)

ترجمہ: جس وقت میت جنازے کی چار پائے پر رکھی جاتی ہے تو لوگ اس کو اٹھاتے ہیں پس اگر وہ نیکو کار ہو تو کہتی ہے مجھے آگے لے چلو اور اگر نیکو کار نہ ہو تو اپنے اہل سے کہتی ہے ہائے خرابی اس کی اسے کہاں لے کے جاتے ہو، اس کی آواز انسان کے سواء ہر چیز سنتی ہے اگر انسان سنے تو بے شک وہ ہلاک ہو جائے۔

روح کی بقاء کے بارے میں ابن حزم ظاہری (متوفی ۴۵۶ھ) لکھتے ہیں:

ہی موجودة قائمة كما كانت قبل الموت و قبل الحياة الاولى ولا انها يذهب حسها و علمها بل حسها و علمها اتم ما كان و حياتها التي هي الحس و الحركة الارادية باقية بحسبها اكمل ما كانت قط قال عز و جل وان الاخرة لهي الحيوان لو كانوا يعلمون۔

(کتاب الفصل فی الملل والاعواء والنحل۔ جز خامس ص ۸۸)

ترجمہ: روح موت کے بعد موجود قائم ہے۔ جیسا کہ موت سے پہلے اور حیات اولیٰ سے پہلے تھی اور نہ ہی روح کی حس اور اس کا علم جاتا رہتا ہے بلکہ موت کے بعد اس کا ادراک پہلے سے زیادہ صحیح اور اس کا علم پہلے سے زیادہ کامل ہوتا ہے اور اس کی حیات جو حس و حرکت ارادیہ ہے وہ بدستور پہلے سے زیادہ کامل حالت میں باقی رہتی ہے اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے۔

ان الدار الاخرة لهي الحيوان لو كانوا يعلمون۔ (مکبوت ۶۴)

بے شک پچھلا گھر وہی نئی زندگی ہے اگر یہ سمجھ رکھتے۔
علامہ نسفی فرماتے ہیں:

الروح لا يموت لكنه زال عن قالب فلان۔

(کتاب البرزخ ص ۱۰۰-۱۰۱ بحوالہ حاشیہ تبیین المصالح)

روح نہیں مرقی بلکہ بدن سے جدا ہو جاتی ہے۔

شیخ الاسلام تقی الدین سبکی فرماتے ہیں:

والنفس باقية بعد موت البدن عالمة باتفاق المسلمين۔

(شفاء القام باب۔ فصل ۵)

ترجمہ: مسلمانوں کا اس بات پر اتفاق ہے کہ بدن کی موت کے بعد روح باقی رہتی ہے اور متصف بعلم ہوتی ہے۔
امام سیوطی فرماتے ہیں:

ذهب اهل الملل من المسلمين و غيرهم الى ان الروح تبقى بعد موت البدن۔ (شرح الصدور ص ۱۲۸)

ترجمہ: اہل مذاہب مسلمان و غیر مسلمان اس بات پر متفق ہیں کہ بدن کی موت کے بعد روح باقی رہتی ہے۔
شیخ عبدالوہاب شعرانی فرماتے ہیں:

و اتفقوا على بقائها بعد موت جسدها۔

(کتاب الدرر والیواقیت جز ۲ ص ۱۲۱)

ترجمہ: بدن کی موت کے بعد روح کے باقی رہنے پر علماء کا اتفاق ہے۔
اشرف علی تھانوی صاحب لکھتے ہیں:

”روح کو موت نہیں آتی جسم عنصری کو آتی ہے۔ یاد رکھو موت صرف جسم عنصری کو آتی ہے روح کو موت نہیں آتی بلکہ موت سے صرف اس کا تعلق جسم عنصری سے منقطع ہو جاتا ہے اب اس کے بعد یہ سمجھ کر لذات سے منقطع ہونے والا کون ہے کیا آپ کے نزدیک یہ بدن ہے ہرگز نہیں بلکہ حقیقت یہ ہے کہ روح منقطع اور متلذذ ہوتی ہے اور جسم اس کے لیے بمنزلہ آلہ و مرکب (سواری) کے ہے اور یہ روح موت کے بعد بھی علیٰ حالہ باقی رہتا ہے بلکہ اس کی قوت پہلے سے زیادہ ہو جاتی ہے تو موت کے بعد وہ اس عالم کی لذات سے متلذذ ہوتی ہے اور اگر تم یہ سمجھو کہ میری حقیقت تو محض جسم کی ہے تو اس کی ایسی مثال ہوگی جیسے کوئی گدھے پر سوار ہو کر یوں سمجھے کہ میں گدھا ہوں تو اس کا تو کوئی علاج نہیں صاحب آپ کی حقیقت وہ ہے جس کو آپ ”میں“ سے تعبیر کرتے ہیں کہ میں نے یہ کیا۔ میں نے وہ کیا اب آپ غور کیجئے کہ اس میں ”میں“ کا مصداق کیا چیز ہے؟ کیا آنکھ، ناک یا منہ اور ہاتھ پیر کو ”میں“ کا مصداق کہہ سکتے ہیں، ہرگز نہیں ورنہ چاہیے کہ ان اعضاء کے جاتے رہنے سے انسان بھی جاتا رہے۔ اور یہ غلط ہے۔ غرض یہ ثابت ہو گیا کہ انسان میں جو اصل چیز ہے وہ حقیقت میں وہی انسان ہے موت کے بعد وہ اپنے حال پر رہتا ہے اس کی قوت و صفات میں کچھ کمی نہیں آتی بلکہ پہلے سے کچھ ترقی ہو جاتی ہے اور اگر کسی کو یہ شبہ ہو کہ گور روح کو موت نہیں آتی مگر جسم سے تو تعلق منقطع ہو جاتا ہے تو انتفاعات روح سے تنہا نہیں ہو سکتے تھے تو اب

وہ نہ ہو سکیں گے۔ اس کا جواب بھی معلوم ہو گیا کہ موت کے بعد جسم مثالی مرکب (سواری) جو اس جسم عنصری سے لطیف اور قوی تر ہے۔ وہ سب لذات سے منقطع ہوتا ہے جس کے مقابلہ میں یہاں کی لذات بیچ ہیں اور روح ان سے متلذذ ہے۔ کھانا بھی پینا بھی سیر و تماشا بھی، ملاقات احباب بھی، مکانات و باغات بھی وغیرہ وغیرہ۔ اس حقیقت کا مراقبہ کر کے موت کا دھیان کرو تو انشاء اللہ موت سے وحشت نہ ہوگی بلکہ اس کا شوق پیدا ہوگا۔“

(اشرف الجواب حصہ چہارم صفحہ نمبر 556 تا 558)

موت کے بعد روح کا جسم کے ساتھ اتصال

موت کے بعد جسم کے ساتھ روح کا تعلق و اتصال رہتا ہے اور روح اپنے کمالات کا عکس بدن پر ڈالتی ہے لیکن روح کا موت سے پہلے بدن کے ساتھ جو تعلق ہوتا ہے وہ تعلق موت کے بعد اور روح کے بدن سے نکل جانے کے بعد بدل جاتا ہے۔

علامہ زین الدین قاسم بن قنوبغا حنفی (متوفی ۸۷۸ھ) لکھتے ہیں:

قال الامام القنوی و ارواح الکفار متصلة باجسادها
فتعذب ارواحها فيتالم ذالك الجسد كالشمس في
السماء و نورها في الارض و اما ارواح المؤمنين في
عليين و نورها متصل بالجسد و يجوز مثل ذالك الا
تري ان الشمس في السماء و نورها في الارض۔

(کتاب المسارعة لشرح المسارعة للبنا حاشیہ زین الدین قاسم الحنفی مطبوعہ مصر ۱۲۳۲ھ)

ترجمہ: امام تونوی فرماتے ہیں کہ کافروں کی روہیں ان کے جسموں سے متصل ہوتی ہیں پس روہوں کے عذاب سے ان کے جسم دکھ پاتے ہیں جیسا کہ سورج آسمان پر اور اس کی روشنی زمین پر ہے اور مومنوں کی روہیں علیین میں ہیں اور ان کا نور ان کے جسم سے متصل ہے اور اس طرح ہونا جائز ہے کیا تو نہیں دیکھتا کہ سورج آسمان پر اور اس کی روشنی زمین پر ہے۔

ثابت ہوا کہ میت کی روح کو جسم سے یا جسم کے اجزائے باقیہ سے اتصال و تعلق رہتا ہے اس لیے برزخ کے عذاب و عیم میں دونوں شریک ہیں۔

حضرت امام اہل سنت غزالی زماں سید احمد سعید کاظمی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

”حقیقت انسانیت وہ چیز ہے جو مرنے کے بعد بھی زندہ اور باقی رہتی ہے یہ جسم اور روح جن کا مجموعہ ہمیں انسان نظر آتا ہے ان دونوں میں جو اصل حقیقت ہے وہ روح ہے۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ جسم تو گل سڑ جاتا ہے اگر جسم کو اصل حقیقت قرار دیا جائے تو پھر یہ تو مرنے کے بعد فنا ہو جاتا ہے معلوم ہوا کہ اصل حقیقت تو روح ہے۔

حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قبر جنت کا باغ یا جہنم کا گڑھا ہے۔ (شرح الصدور ص ۶۳) وہ جنت کا باغ اور دوزخ کا گڑھا کس لیے ہے؟ تعین کیجیے اسی روح کے لیے ہے اجزاء جسمانی چاہے بکھرے ہوئے ہوں یا اکٹھے ہوں ان کا تعلق روح سے اس طرح ہوتا ہے جیسے سورج کا تعلق اشیاء سے ہے اگر کہیں ریت کا ڈھیر پڑا ہو یا

سنگلاخ زمین ہو یا گرد و غبار میں ہو تو بھی سورج کی کرنوں کا تعلق اس سے ہے اسی طرح جسم کے اجزاء پر روح کی شعائیں پڑتی ہیں۔ تو مرنے کے بعد بھی روح کا تعلق اس سالم بدن یا جسم کے متفرق اجزاء سے ضرور ہوگا البتہ روح کا تعلق جو بدن سے اب ہے وہ تعلق مرنے کے بعد اور روح کے بدن سے نکل جانے کے بعد بدل جائے گا۔“ (مقالات کاظمی ص ۳)

میت زندوں کا سلام و کلام سنتی ہے اور جواب دیتی ہے

میت کو زیارت کرنے والوں کا علم ہوتا ہے اور وہ زندوں کا سلام سنتی ہے اور جواب دیتی ہے چنانچہ حافظ ابن عبد البر نے استدکار اور تمہید میں بروایت ابن عباس رضی اللہ عنہما یہ حدیث نقل کی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

ما من مسلم یمر علی قبر اخیه کان یعرفہ فی الدنیا
فیسلم علیہ الا رد اللہ علیہ روحہ حتی یرد۔

ترجمہ: جو مسلمان اپنے بھائی کی قبر سے گزرتا ہے جسے وہ دنیا میں پہچانتا تھا اور اسے سلام کہتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس پر اس کی روح کو لوٹا دیتا ہے یہاں تک کہ وہ سلام کا جواب دیتا ہے۔

شیخ ابن حجر کی شافعی (متوفی ۹۷۳ھ) نے ”الجوہر المظہر“ ص ۳۲ میں اس حدیث کو نقل کرنے کے بعد اسے صحیح قرار دیا ہے اس حدیث سے ثابت ہوا کہ اہل قبور سلام کرنے والے کو پہچانتے اور اسے سلام کا جواب دیتے ہیں۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی

حدیث سے یہ بات ثابت ہے کہ جس وقت جنازے کے ہمراہی واپس آتے ہیں تو میت ان کے جوتوں کی آواز سنتی ہے انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

ان العبد اذا وضع في قبره وتولى عنه اصحابه وانّه
ليسمع قرع نعالهم۔ (صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۷۸)

ترجمہ: بندے کو جب قبر میں رکھ دیا جاتا ہے اور اس کے جنازے کے ساتھ جانے والے واپس لوٹ جاتے ہیں تو ان کے جوتوں کے آہٹ سنتا ہے۔

حضرت عمر وابن دینار سے مروی ہے:

ما من ميت يموت الا روحه في يد ملك ينظر الى جسده
كيف يغسل و كيف يكفن و كيف يمشى به ويقال له
وهو على سريره اسمع ثناء الناس عليك۔

(المعجم الوصیہ مطبوعہ استنبول ص ۱۳)

انسان کی روح جب قبض کی جاتی ہے تو وہ فرشتے کے ہاتھ میں ہوتی ہے اور وہ اپنے بدن کو دیکھ رہی ہوتی ہے کہ اسے کیسے غسل دیا جا رہا ہے اور کیسے کفن دیا جا رہا ہے اور کیسے اسے لے جایا جا رہا ہے اور وہ اپنی چارپائی پر ہوتی ہے تو اسے کہا جاتا ہے کہ تو بن لے لوگ جو کچھ تیرے بارے میں کہہ رہے ہیں۔

ابن ابی الدنیا (متوفی ۲۷۲ھ) نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

ما من رجل يزور قبر اخيه و يجلس عنده الا استانس به ورد عليه حتى يقوم۔ (کتاب البرزخ ص ۹۷ بحوالہ شرح الصدور)

جو شخص اپنے بھائی کی قبر کی زیارت کرتا ہے اور اس کے پاس بیٹھتا ہے تو وہ اس سے آرام پاتا ہے اور اس کا جواب دیتا ہے یہاں تک کہ وہ اٹھتا ہے۔

حکیم ترمذی (متوفی ۲۵۵ھ) نے نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

تعرض الاعمال يوم الاثنين والخميس على الله و تعرض
على الانبياء و على الالباء والامهات يوم الجمعة
فيفرحون بحسناتهم وتزداد وجوههم بيضا و اشراقاً
فاتقوا الله ولا تؤذوا موتاكم۔ (زرقانی علی الموابہ ج ۲ ص ۳۰۵)

ترجمہ: پیر اور جمعرات کو اللہ کے حضور اعمال پیش کیے جاتے ہیں اور جمعہ کے دن نبیوں اور ماں، باپوں پر پیش کیے جاتے ہیں پس وہ ان کی نیکیوں سے خوش ہوتے ہیں اور ان کے چہروں کا نور اور چمک زیادہ ہو جاتی ہے پس اللہ سے ڈرو اور اپنے وفات یافتگان کو اذیت نہ دو۔

مواہب اللدنیہ میں لکھا تھا کہ مومن عالم برزخ میں غالباً زندوں کے حالات جانتا ہے تو زرقانی نے اس کے ثبوت پر یہی حدیث نوادر الاصول سے نقل کی ہے۔ مسند امام احمد میں یہ حدیث منقول ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا:

ان اعمالکم تعرض علی اقاربکم و عشائیرکم من الاموات
فان راواخیرا استبشروا به وان کان غیر ذالک قالوا
اللهم! تمتهم حتی تهدیهم کما هدیتنا۔ (المعجم الوصیہ ص ۱۵)

ترجمہ: تمہارے اعمال تمہارے وفات یافتہ عزیز و اقارب پر پیش کیے جاتے ہیں پس اگر وہ نیکی پائیں تو خوش ہوتے ہیں اور اگر اس کے علاوہ پاتے ہیں تو وہ اللہ سے درخواست کرتے ہیں۔

”اے اللہ انہیں جب تک تو ہدایت نہیں بخشا انہیں موت نہ دے جس طرح کہ تو نے ہمیں ہدایت دی ہے۔“

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں:

كنت ادخل في بيتي الذي دفن فيه رسول الله ﷺ و ابي فاضع ثوبي فاقول انما هو زوجي و ابي فلما دفن عمر معهم فوالله ما دخلت الا انا مشدودة على ثيابي حياء من عمر۔ (مسند امام احمد ج ۳ ص ۲۰۳ مشکوٰۃ باب زیارة القبر)

ترجمہ: میں اپنے گھر میں داخل ہو جایا کرتی تھی جہاں رسول اللہ ﷺ اور میرے والد مدفون ہیں اور میں چادر سے ستر نہ کرتی اور کہتی وہاں کوئی نہیں مگر میرے خاوند ﷺ اور میرے والد رضی اللہ عنہ جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ ان کے ساتھ مدفون ہوئے تو خدا کی قسم میں حضرت عمر سے شرم کے مارے بجز تمام بدن چھپائے اس گھر میں داخل نہ ہوتی۔

صحیح حدیث میں ثابت ہے کہ مردہ دفن ہونے کے بعد جنازے کے ہمراہیوں سے انس پاتا ہے۔

چنانچہ صحیح مسلم میں ہے کہ حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ نے نزاع کی حالت میں وصیت کی تھی۔

فاذا دفنتموني فشنوا علي التراب شنائهم اقيموا حول قبرى قدر ما ينحر جزور و يقسم لحمها حتى استناس بكم و اعلم ماذا اراجع به رسل ربى۔ (مشکوٰۃ ص ۱۳۹ باب بکا علی المیت)

ترجمہ: جب تم مجھے دفن کرو تو مجھ پر نرمی سے تھوڑی تھوڑی مٹی ڈالو، پھر میری قبر کے گرد اتنا ٹھہرو کہ جتنی دیر میں اونٹنی ذبح کی جاتی ہے اور اس کا گوشت تقسیم کیا جاتا ہے تاکہ میں تم سے انس و آرام پاؤں اور یہ جان لوں کہ اپنے پروردگار کے فرشتوں کو کیا جواب دوں۔

اربعین طائیہ میں مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

انس ما يكون الميت في قبره اذا ذاراً من يحبه في دار الدنيا۔ (المحذ الوحيہ ص ۱۴)

ترجمہ: صاحب قبر کی زیارت کے لیے جب وہ شخص آتا ہے جس سے وہ دنیا میں محبت کرتا تھا تو وہ زیادہ آرام و انس پاتا ہے۔

مسند امام احمد میں عمرو ابن حزم سے روایت ہے:

راني النبي ﷺ متكاً على قبر فقال لا تؤذ صاحب هذا القبر او لا تؤذه۔ (مشکوٰۃ ص ۱۳۹)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے مجھے ایک قبر کے ساتھ تکیہ لگائے ہوئے دیکھا تو فرمایا اس قبر والے کو اذیت نہ دے یا فرمایا اسے اذیت نہ دے۔

ان مذکورہ تمام احادیث سے میت کا زیارت کرنے والوں کو پہچاننا اور ان کے کلام و سلام کو سننا اور انہیں جواب دینا ثابت ہوتا ہے۔

مقربین بارگاہ الہی کے روحانی کمالات بعد از وصال باقی رہتے ہیں

انسان کی موت کے بعد اس کی روح باقی رہتی ہے اور روح کی صفات بھی باقی رہتی ہیں کیونکہ جب موصوف باقی ہے تو اس کی صفات بھی باقی ہوں گی۔ لہذا مقربین بارگاہ الہی کے وصال کے بعد ان کی روحانیت اور ان کے روحانی کمالات بھی باقی ہوتے ہیں۔

حدیث قدسی میں ہے کہ اللہ اپنے رسول اکرم ﷺ کی زبان اقدس پر فرماتا ہے:

وما يزال عبدی يتقرب الی بالنوافل حتیٰ احبہ فاذا

احببته كنت سمعہ الذی یسمع بہ و بصرہ الذی یبصر

بہ و یدہ الی یبطش بہا و رجلہ الی یمشی بہا و ان

سئلانی لاعطینہ و ان استعاذنی لاعینہ۔ (بخاری، ج: ۲، ص: ۹۶۳)

ترجمہ: میرا بندہ نوافل سے میری نزدیکی ڈھونڈتا رہتا ہے یہاں تک کہ میں

اس کو دوست رکھتا ہوں پس میں جب اس کو دوست رکھتا ہوں تو میں

اس کی شنوائی بن جاتا ہوں جس سے وہ سنتا ہے اور اس کی آنکھ بن جاتا

ہوں جس سے وہ دیکھتا ہے اور اس کا ہاتھ بن جاتا ہوں جس سے وہ

پکڑتا ہے اور اس کا پاؤں بن جاتا ہوں جس سے وہ چلتا ہے اگر وہ

مجھ سے کچھ مانگتا ہے تو میں اسے ضرور دیتا ہوں اور اگر وہ مجھ سے پناہ

مانگتا ہے تو میں اسے ضرور پناہ دیتا ہوں۔

امام رازی اس حدیث قدسی کی شرح میں فرماتے ہیں:

وكذلك العبد اذا واطب علی الطاعات بلغ الی المقام

الذی یقول اللہ "كنت له سمعا و بصرا" فاذا صار نور

جلال اللہ سمع له سمع القرب و البعید و اذا صار ذالك

النور بصرا له رای القرب و البعید و اذا صار ذالك النور

یداله قدر علی التصرف فی الصعب و السهل و البعید

و القرب۔ (تفسیر کبیر، کتب: ۲۱)

ترجمہ: اور اسی طرح جب کوئی بندہ نیکیوں پر پیشگی اختیار کر لیتا ہے تو وہ اس

مقام تک رسائی حاصل کر لیتا ہے جس کے متعلق اللہ تعالیٰ نے

"كنت له سمعا و بصرا" فرمایا ہے جب اللہ کے جلال کا نور

اس کی سمع ہو جاتا ہے تو وہ دور و نزدیک کی آوازیں سن لیتا ہے اور

جب یہی نور اس کی بصر بن جاتا ہے تو وہ دور و نزدیک کی چیز دیکھ لیتا

ہے اور جب یہی نور اس کا ہاتھ ہو جائے تو بندہ مشکل اور آسان دور

اور قریب چیزوں میں تصرف پر قادر ہو جاتا ہے۔

ثابت ہوا کہ بندہ جب قرب الہی کے درجہ کو پاتا ہے تو وہ اللہ کی صفات کا مظہر

بن جاتا ہے اور جب اللہ تعالیٰ کی صفت سمع، بصر اور قدرت کے انورا بندے کی سمع،

بصر اور قدرت میں ظاہر ہونے لگتے ہیں تو وہ ہر نزدیک و دور کی آواز کو سن سکتا ہے اور

دور و نزدیک دیکھ سکتا ہے۔ مشکل و آسان اور قریب و بعید چیزوں میں تصرف کر سکتا

ہے۔ اور جاننا چاہیے کہ مظہر تجلیات صفات الہی ہونا روح کی صفت ہے اور روح

انسان پر موت واقع ہونے کے بعد بھی باقی رہتی ہے جب روح باقی ہے تو اس کی

صفات بھی باقی ہوگی۔ اس لیے اولیاء اللہ کے وصال کے بعد ان کی روحانیت اور ان کے روحانی کمالات بھی باقی ہوتے ہیں۔

چنانچے عارف یا اللہ سیدی عبدالغنی آفندی نابلسی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

وهی باقیة بعد الموت لان المتصف بها الروح والروح لا يتغير بالموت۔ (کشف النور ص: ۷)

ترجمہ: ولایت موت کے بعد باقی رہتی ہے کیونکہ ولایت سے متصف ہونے والی چیز روح ہے اور روح میں موت کی وجہ سے کوئی تغیر پیدا نہیں ہوتا۔

مقربین بارگاہ الہی سے اللہ تعالیٰ کا وعدہ ہے اگر وہ مجھ سے مانگے تو میں اس کو عطاء کروں گا۔ اس حدیث قدسی میں وقت کی کوئی قید نہیں مطلب یہ ہے کہ جب مانگے میں ضروروں کا اب وہ خواہ دنیا میں رب سے التجاء کریں یا موت کے بعد عالم برزخ میں یا عالم آخرت میں دعا کریں اللہ تعالیٰ ان کی دعا کو شرف قبولیت بخشا ہے لہذا اگر مسلمان کسی ولی کے مزار پر یہ عرض کریں کہ اے اللہ کے مقرب بندے اللہ سے دعا کریں کہ اللہ تعالیٰ میری فلاں حاجت برآری فرمائے تو اس میں کوئی قباحت ہے۔ جب زندگی میں اولیاء اللہ سے دعا کی درخواست کرنا جائز ہے تو ان کے وصال کے بعد جب حیات برزخی سے مشرف ہو جائیں تو ان سے دعا کی درخواست میں کونسا امر مانع ہے کیونکہ ان کو رب کی بارگاہ میں جو تقرب حاصل ہے وہ تو موت کے بعد بھی باقی ہے بلکہ اس میں مزید ترقی ہوئی ہے۔ اور ان کی روحانیت باقی رہتی ہے موت تو صرف جسم پر آتی ہے نہ کہ روح پر روح زندہ ہے اور اس کے تمام کمالات بھی باقی ہوتے

ہیں۔ روح کا شعور، ادراک، قوت سماعت، استجاب دعا، وغیرہ ساری کرامتیں باقی رہتی ہیں۔ کیونکہ اس کے روحانی کمالات ہیں۔

شاہ عبدالحق محدث دہلوی فرماتے ہیں:

”امام حجتہ الاسلام محمد غزالی می گوید کہ ہر کہ در حیات وے بوے تو سل و تبرک جویند بعد از موتش نیز تو اس و اس سخن موافق دلیل است چہ بقائے روح بعد از موت بدالات احادیث و اجماع علماء ثابت است و متصرف در حیات و بعد از ممات روح است نہ بدن و متصرف حقیقی حق تعالیٰ است و ولایت عبارت از فنا فی اللہ و بقاء دوست و اس نسبت بعد از موت اتم و اکمل است۔“

(کتاب البرزخ ص ۷۹، بحوالہ تکمیل الایمان ص ۳۳)

حجتہ الاسلام امام محمد غزالی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ جس کی زندگی میں اس کی ذات سے تو سل و تبرک حاصل کرنا جائز ہے اس کے وصال کے بعد بھی جائز ہے اور یہ بات دلیل کے موافق ہے کیونکہ موت کے بعد روح کا بقاء احادیث اور اجماعت امت کی دلالت سے ثابت ہے حیات اور موت کے بعد متصرف روح ہی ہے نہ کہ بدن متصرف حقیقی تو اللہ تعالیٰ ہی ہے اور ولایت فنا فی اللہ و بقاء باللہ سے عبارت ہے اور یہ نسبت موت کے بعد اتم و اکمل ہے۔

حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ اولیاء اللہ سے بعد از وصال تو سل و

استمداد کے بارے میں لکھتے ہیں:

”و نیست صورت استمداد مگر ہمیں کہ محتاج طلب کند حاجت خود را از

جناب عزت الہی بتوسل روحانیت بندہ کہ مقرب و مکرم درگاہ والا است و گوید خداوند بہ برکت ایں بندہ کہ تو رحمت و اکرام کردہ اورا بر آوردہ گرداں حاجت مراد یا نداء کند آں بندہ مقرب و مکرم را کہ اے بندہ خدا دلی وے شفاعت کن مرا و بخواہ از خداے تعالیٰ مطلوب مرا تا قضاء کند حاجت مرا پس نیست بندہ در میاں مگر وسیلہ و قادر و معطی و مسئول پروردگار است تعالیٰ شانہ و دروے پیچ شائبہ شرک نیست چنانکہ منکر وہم کردہ و آں چناناں است کہ توسل و طلب دعا از حال و دوستان خدا و در حالت حیات کند و آں جائز است بالاتفاق پس آں چرا جائز نہ باشد و فرق نیست در ارواح کاملان در حین حیات و بعد از ممات مگر در ترقی کمال۔“ (فتاویٰ عزیزی ج ۳ ص ۱۸۸)

اس عبارت کا اردو ترجمہ اور اس کی تشریح دیوبندی مکتبہ فکر کے معروف عالم سید عبدالشکور ترمذی یوں کرتے ہیں:

”اور اس استغانت کی صورت اس کے سواء کچھ نہیں کہ محتاج اپنی حاجت اللہ کے مقرب و مکرم بندے کی روحانیت کے توسل سے اللہ تعالیٰ سے طلب کرتا ہے کہ اے پروردگار اس بندہ کی برکت سے کہ تو نے اس پر اپنی رحمت کر کے اس کو نوازا ہے میری حاجت کو پورا کر دے، یا یوں صدا بلند کرتا ہے کہ اے اللہ کے مقرب و برگزیدہ بندے اور اللہ تعالیٰ کے ولی اللہ تعالیٰ سے میرے مطلوب کے پورا کرنے کی التجا کرنا کہ وہ میری حاجت کو پورا کر دے سو اس صورت میں

بندہ در میاں میں صرف واسطہ ہے قادر، دینے والا، جس سے سوال کیا گیا ہے وہ صرف اللہ تعالیٰ کی ذات گرامی ہے اور اس صورت میں شرک کا شائبہ تک بھی نہیں پایا جاتا جس طرح منکر کا وہم ہے اور یہ ایسے ہی ہے جیسے اللہ تعالیٰ کے مقرب و نیک بندوں سے ان کی زندگی میں کوئی توسل کرے اور دعا کی درخواست کرے اور یہ صورت بالاتفاق جائز ہے پس ایسا توسل بعد از وفات کیوں جائز نہ ہوگا؟ اور کامل لوگوں کی ارواح کا زندگی اور موت کے بعد کوئی فرق نہیں بجز اس کے کہ مرنے کے بعد کمال میں مزید ترقی ہو جاتی ہے۔“

ترمذی صاحب اس ترجمے کے بعد فرماتے ہیں حضرت شاہ عبدالعزیز کی اس تفصیلی عبارت سے واضح ہے کہ استمداد تو توسل کی مذکورہ دونوں صورتیں زندہ شخص کی طرح وفات یافتہ شخص کے ساتھ بھی جائز ہیں۔ (ادراک الفضیلۃ فی الدعاء بالوسیلہ ص ۱۶-۱۷) یہی شاہ عبدالعزیز صاحب رحمہ اللہ کا ملین سے استمداد کا طریق یوں تحریر فرماتے ہیں:

”طریق استمداد از ایشان آنست کہ جانب سر قبر او سورہ بقرہ انگشت بر قبر نہادہ تا مفلحون بخواہد باز بطرف پائین قبر بیاید و آمن الرسول تا آخر سورہ بخواند و بزباں گوید اے حضرت من برائے فلاں کار در جناب الہی دعائی کہ تم شانیزید دعا و شفاعت امداد من نماید باز رو بہ قبلہ آرو و مطلوب خود را از جناب باری خواہد۔“ (فتاویٰ عزیزی ج ۳ ص ۱۷۷)

ان سے استمداد کا طریقہ یہ ہے کہ قبر کے سر ہانے سورہ بقرہ قبر پر انگلی رکھ کر

مغلکون تک پڑھے پھر قبر کی پائنتی کی طرف آئے اور امن الرسول سے آخر سورت تک تلاوت کرے اور زبان سے کہے کہ اے میرے حضرت میرے فلاں کام کے بارے میں بارگاہ الہی میں التجا و دعا کر رہا ہوں آپ بھی اپنی دعا و شفاعت سے میری مدد کیجیے پھر رو بہ قبلہ ہو کر اپنا مقصد اللہ تعالیٰ کی بارگاہ سے طلب کرے۔

علامہ نور بخش تو کلیؒ استمداد و استغاثہ کے بارے میں رقمطراز ہیں:

”استمداد باہل قبور سے مراد یہ ہے کہ کوئی صاحب حاجت کسی بزرگ کے مزار پر حاضر ہو کر خدا سے یوں دعا مانگے ”یا خدا اپنے اس بندے کی برکت سے جس پر تیری رحمت اور فضل ہے اور اس لطف و کرم سے جو اس پر ہے تو میری فلاں حاجت پوری کر دے“ یا صاحب قبر کو یوں پکارے ”اے خدا کے پیارے بندہ میری شفاعت کر اور خدا سے سوال کر کہ وہ میری فلاں حاجت پوری کر دے“ ہر دو صورتوں میں معطی و قاضی الحاجات و متصرف حقیقی اللہ عز و جل ہے اور صاحب قبر درمیان میں صرف ایک وسیلہ ہے اگر اس قسم کی امداد و استمداد کو شرک کہا جائے تو چاہیے کہ حالت حیات میں بھی صالحین سے توسل اور طلب دعا و مدد ممنوع ہو حالانکہ وہ منع نہیں بلکہ مستحب و مستحسن ہے۔“ (کتاب البرزخ ص ۱۷۸)

غوث، قطب، ابدال وغیرہ اولیاء کرام کا وجود ثابت ہے

غوث، قطب، ابدال، نجباء، اوتاد وغیرہ اصطلاحات کا اطلاق مختلف درجات و

مناصب کے اولیاء کرام پر ہوتا ہے جن کے وجود پر احادیث و آثار وارد ہیں۔

حضرت امام جلال الدین سیوطیؒ نے اس موضوع پر ایک مستقل رسالہ تالیف فرمایا ہے، جس کا نام ”الخبر الدال علی وجود القطب والوتاد والنجباء والابدال“ ہے اس رسالے میں آپ نے مرفوع، موقوف، مرسل احادیث کے علاوہ تابعین کے آثار جمع فرمائے ہیں۔ جو امت مسلمہ میں ان مختلف مراتب، درجات کے اولیاء کرام کی موجودگی پر دلالت کرتے ہیں۔

امام جلال الدین سیوطی اس رسالے کی ابتداء میں وجہ تالیف بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

فقد بلغنی عن بعض من لا علم عنده انکار ما اشتهر عن السادة الاولیاء من ان منهم ابدالاً و نقباء و نجباء و اوتاداً واقطاباً قد وردت الاحادیث والاثار باثبات ذالك فجمعتها فی هذا الجزء لیستفاد ولا یعول علی انکار اهل العناد و سمیته الخبر الدال علی وجود القطب والوتاد والنجباء والابدال واللہ الموفق۔

ترجمہ: اولیاء کبار سے جو یہ مشہور ہے کہ ان میں سے کچھ ابدال کچھ نجباء و نقباء اور اوتاد و اقطاب ہیں مجھے بعض بے علم لوگوں کے بارے میں پتہ چلا ہے کہ وہ اس بات کا انکار کرتے ہیں حالانکہ احادیث و آثار اس کے اثبات پر وارد ہیں پس میں نے وہ احادیث و آثار اس رسالہ میں جمع

کر لیے ہیں تاکہ ان سے اعتقاد کیا جا سکے اور اہل عناد کے انکار کی پرواہ نہ کی جائے اور میں نے اس رسالے کا نام انخبر الدال الخ رکھا ہے اللہ ہی توفیق دینے والا ہے۔
اس کے بعد فرماتے ہیں:

فاقول ورد فی ذالک مرفوعا و موقوفاً من حدیث عمر بن الخطاب الخ۔

ترجمہ: میں کہتا ہوں کہ اس بارے میں حضرت عمر، حضرت علی، حضرت انس، حضرت خذیفہ ابن یمان، حضرت عبادہ ابن صامت، حضرت ابن عباس، حضرت عبداللہ بن عمر، حضرت عبداللہ بن مسعود، حضرت عوف ابن مالک، حضرت معاذ ابن جبل، حضرت واثلہ بن اسحق، حضرت ابوسعید خدری، حضرت ابو ہریرہ، حضرت ابوداؤد، حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے مرفوع و موقوف احادیث اور حضرت حسن، حضرت عطاء، حضرت بکر، ابن خنیس سے مرسل احادیث اور تابعین اور ان کے بعد کے علماء اسلام سے بے شمار آثار وارد ہیں۔ (المجاہد للامام ج ۲ ص ۲۴۱)

امام جلال الدین سیوطی نے جو احادیث و آثار نقل کیے ہیں ان میں سے چند درج ذیل ہیں۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آپ فرماتے ہیں:

سمعت رسول اللہ ﷺ يقول الابدال بالشام وهم اربعون رجلا كلما مات رجل ابدل الله مكانه رجلا

يسقى بهم الغيث وينصر بهم على الاعداء و يصرف عن اهل الشام بهم العذاب۔

ترجمہ: میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا ابدال شام میں ہیں اور وہ چالیس ہیں۔ جب ان میں سے ایک وفات پا جاتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کے بدلے دوسرا قائم کرتا ہے۔ ان ہی کے سبب بارش برساتی جاتی ہے۔ اور ان ہی سے دشمنوں پر مدد ملتی ہے اور ان ہی کے باعث شام والوں سے عذاب ٹالا جاتا ہے۔

اس حدیث کے رواۃ کے بارے میں علامہ سیوطی کہتے ہیں کہ:

رجالہ رجال الصحيح غير شريح ابن عبيد وهو ثقة۔

ترجمہ: اس حدیث کے راوی صحیح حدیث کے راوی ہیں سوائے شریح کے اور وہ بھی ثقہ راوی ہیں۔

۲۔ حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

”اللہ تعالیٰ کی مخلوق میں تین سو افراد ایسے ہیں جن کے دل حضرت آدم علیہ السلام کے قلب پر ہیں اور چالیس افراد ایسے ہیں جنکے قلوب قلب موسیٰ پر ہیں سات افراد کے قلوب حضرت ابراہیم علیہ السلام کے قلب پر ہیں۔ اور پانچ افراد کے قلوب حضرت جبرائیل امین علیہ السلام کے قلب پر ہیں اور تین کے قلوب حضرت میکائیل علیہ السلام کے قلب پر ہیں۔ اور ایک ایسا فرد کے جس کا دل حضرت اسرافیل علیہ السلام کے قلب پر ہے۔

جب ایک وفات پا جاتا ہے تو اللہ تعالیٰ تین میں سے ایک کو اس کی جگہ پر قائم فرما دیتا ہے۔ اور جب تین میں سے کوئی وفات پا جاتا ہے تو اللہ تعالیٰ پانچ میں سے ایک کو اس کی جگہ قائم فرماتا ہے اور پانچ میں سے کوئی وفات پا جاتا ہے تو سات میں سے ایک کو اس کی جگہ قائم فرماتا ہے جب سات میں سے کوئی وفات پا جاتا ہے تو چالیس میں سے ایک کو اس کی جگہ قائم فرما دیتا ہے جب چالیس میں سے کوئی وفات پا جاتا ہے تو تین سو میں سے ایک کو اس کی جگہ قائم فرما دیتا ہے اور جب تین سو میں سے کوئی وفات پا جاتا ہے تو عامۃ المسلمین میں سے ایک کو اس کے قائم مقام فرماتا ہے۔“

فبہم یحی و یمیت و یمطر و ینبت و یدفع البلاء

ترجمہ: پس ان کے سبب اللہ تعالیٰ حیات بخشتا ہے اور موت دیتا ہے اور بارش برساتا ہے اور اگاتا ہے اور آفات مالتا ہے۔

حضرت عبداللہ ابن مسعود سے پوچھا گیا کہ ان کے سبب کیسے موت و حیات دیتا ہے؟ تو آپ نے جواب میں فرمایا کیونکہ وہ امتوں کی کثرت کا اللہ سے دعا کرتے ہیں تو ان کی تعداد میں اضافہ ہو جاتا ہے اور ظالموں کے خلاف بددعا کرتے ہیں تو انہیں ہلاک کیا جاتا ہے اور بارش طلب کرتے ہیں تو عطاء فرمادی جاتی ہے اور اللہ سے سوال کرتے ہیں تو ان کے لیے زمین میں سے اگایا جاتا ہے اور دعا کرتے ہیں تو ان کے سبب آفات و بلیات ٹال دی جاتی ہیں۔ (الحادی للفتاویٰ ج ۲ ص ۲۴۷)

حضرت عبادہ ابن صامت رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرات

ابدال کے بارے میں فرمایا:

بہم تقوم الارض و بہم تمطرون و بہم تنصرون۔

(الحادی للفتاویٰ ج ۲ ص ۲۴۶)

ترجمہ: ان ہی کے سبب زمین قائم ہے اور ان ہی کے سبب تم پر بارش برساتی جاتی ہے اور ان ہی کے سبب تمہاری مدد کی جاتی ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

ما خلقت الارض من بعد نوح من سبعة يدفع بہم عن

اهل الارض۔ (الحادی للفتاویٰ ج ۲ ص ۲۴۶)

حضرت نوح علیہ السلام کے بعد زمین سات افراد سے خالی نہیں رہی کہ جن کے سبب زمین والوں سے عذاب ٹال دیا جاتا ہے۔

حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

لا یزال اربعون رجلا یحفظ بہم الارض کلما مات

رجل ابدل اللہ مکانہ آخر وہم فی الارض کلھا۔

(الحادی للفتاویٰ ج ۳ ص ۳۴۷)

ہمیشہ زمین میں چالیس افراد ایسے موجود رہتے ہیں جنکے سبب اللہ تعالیٰ زمین کی حفاظت فرماتا ہے جب بھی کوئی ان میں سے وصال فرماتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کی جگہ دوسرے کو قائم فرماتا ہے اور وہ تمام روئے زمین میں ہوتے ہیں۔

حضرت معاذ ابن جبل رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا

ثلاث من کن فیہ فہو من الابدال الذین بہم قوام الدنیا

واهلها الرضا بالقضاء والصبر عن محارم الله والغضب
فی ذات الله۔ (المادى للفتاوى ج ۲ ص ۲۸۸)

تین صفات جس میں ہوگی وہ ان ابدال میں سے ہوگا جن کی برکت سے دنیا اور
اہل دنیا کا قیام ہے تقدیر پر راضی رہنا اللہ تعالیٰ کی حرام کردہ اشیاء سے بچنا اللہ کی ذات
کے لیے غضبناک ہونا۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا:
لن تخلوا الارض من اربعین رجلا مثل خلیل الرحمان
فہم یسقون وبہم ینصرون ما مات منهم احد الا ابدل
اللہ مکانہ آخر۔ (المادى ج ۲ ص ۲۸۵)

چالیس آدمیوں سے زمین خالی نہ رہے گی جو مثل خلیل اللہ کے ہیں۔ تو انہی کے
سبب بارش برسائی جائے گی اور انہی کی وجہ سے مدد ملے گی جب بھی ان میں سے کسی
کی وفات ہو جاتی ہے تو اللہ تعالیٰ اس کی جگہ دوسرے کو قائم فرما دیتا ہے۔

امام جلال الدین سیوطی فرماتے ہیں کہ خطیب و ابن عسا کرنے بذریعہ امام ابو بکر
ابن ابی شیبہ کنانی کا درج ذیل اثر روایت فرمایا ہے:

النقباء ثلاثمائة والنجباء سبعون والبدلاء اربعون
والاخيار سبعة والعمد اربعة والغوث واحد فمسكن
النقباء المغرب ومسكن النجباء مصر و مسكن الابدال
الشام والاخيار سیاحون فی الارض والعمد فی زوايا
الارض ومسكن الغوث مكة فاذا عرضت الحاجة من

امر العامة ابتهل فیها النقباء ثم النجباء ثم الابدال ثم
الاخيار ثم العمد فان اجیبو والا ابتهل الغوث فلا تتم
مسئلته حتی تجاب دعوتہ۔ (المادى ج ۲ ص ۲۸۵-۲۸۱)

ترجمہ: نقباء کی تعداد تین سو ہے اور نجباء کی ستر بدلاء کی چالیس اور اخیار کی
سات اور عمد (قطب) کی چار ہے اور غوث ایک ہوتا ہے نقباء کا مسکن
مغرب اور نجباء کا مسکن مصر اور ابدال کا شام ہے اور اخیار پوری
روئے زمین کی سیاحت کرتے ہیں اور عمد یعنی قطب زمین کے
اطراف (چاروں کونوں) میں ہوتے ہیں۔ اور غوث کا مسکن مکہ
معظمہ ہے۔ جب مخلوق خدا کو کوئی حاجت پیش آتی ہے تو سب سے
پہلے نقباء اللہ کی بارگاہ میں دعا کرتے ہیں پھر نجباء اور ان کے بعد
ابدال اور ان کے بعد اخیار اور ان کے بعد عمد اور اگر ان کی دعا قبول
نہ ہو تو پھر غوث اللہ کی بارگاہ میں دعا کرتا ہے اس کا سوال ابھی مکمل
نہیں ہوتا کہ اس کی دعا قبول فرمائی جاتی ہے۔

معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کے اولیاء میں مختلف درجات و مراتب کے ایسے مقرب
بندے ہیں جو مخلوق کی حاجت روائی کے لیے اللہ کی بارگاہ میں دعا کرتے ہیں اور ان
میں اللہ کا ایک ایسا مقرب بھی ہے جب وہ دعا کرتا ہے تو اس کی دعا مکمل ہونے سے
پہلے قبولیت کا پروانہ آ جاتا ہے اور اسی مقرب خاص کو غوث کہا جاتا ہے۔

ان احادیث سے چار قطب اور ایک غوث کے مناصب بھی ثابت ہوئے۔ امام
سیوطی رحمہ اللہ کتاب کفایۃ المعتقد کے حوالے سے فرماتے ہیں کہ بعض عارفین نے

فرمایا ہے کہ:

والله سبحانه يدبر القطب في الافاق الاربعة من اركان
الدنيا كدوران الفلك في افق السماء وقد سترت احوال
القطب وهو الغوث عن العامة والخاصة الخ - (الحاجی - ۲۵۲۲)
ترجمہ: اللہ تعالیٰ قطب کو دنیا کے چاروں کونوں میں اس طرح گھماتا ہے جیسے
فلک آسمان کے افق پر گھومتا ہے قطب یعنی غوث کے احوال کو اللہ تعالیٰ
عوام اور خواص سب سے پوشیدہ رکھتا ہے۔

اور فرماتے ہیں کہ:

ثم قال وقال بعض العارفين والقطب هو الواحد
المذكور في حديث ابن مسعود انه على قلب اسرافيل
و مكانه من الاولياء كالنقطة في الدائرة التي هي مركزها
به يقع صلاح العالم۔

ترجمہ: امام یافعی نے فرمایا کہ بعض عارفین نے فرمایا کہ ابن مسعود کی حدیث
میں جو مذکور ہے کہ اولیاء میں سے ایک کا قلب حضرت اسرافیل کے
قلب پر ہے اس سے مراد وہی قطب (غوث) ہے اور قطب کا مقام
اولیاء میں وہی ہے جو نقطہ کا دائرہ میں ہے جو کہ دائرے کا مرکز ہوتا
ہے اور اسی قطب کی برکت سے جہاں کا قیام و صلاح ہے۔

ان مذکورہ احادیث و آثار سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کے مقرب بندوں کے
مختلف درجات ہیں ان میں سے کچھ نقباء ہیں کچھ نبیاء کچھ ابدال، کچھ اخیار و عمد اور ایک

مقرب بندہ درجہ قطبیت پر فائز ہوتا ہے، اسی کو غوث کہا جاتا ہے جس کی برکت سے
دنیا والوں کی حاجت روائی ہوتی ہے اور دنیا میں امن و صلاح کا سلسلہ قائم رہتا ہے۔

شیخ ابوسعید کا قول

شیخ ابوسعید قیلوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں قطب وہ شخص ہے جس پر زمانہ کی ولایت ختم
ہو ولایت کے تمام بوجھ اس کی لپیٹ پر ہوتے ہیں۔ اور تمام کائنات کے انتظام و
انصرام روحانی اس کے ذمہ ہوتا ہے۔ (نزہۃ المطائر الفاتر مترجم اردو ص ۹۶ از ملا علی قاری)
ملا علی قاری، شیخ زکریا رحمۃ اللہ علیہ کے حوالہ سے لکھتے ہیں کہ:

القطب ويقال له الغوث هو الواحد الذي هو محل نظر
الله تعالى من العالم في كل زمان اي نظر خاصاً يترتب
عليه افاضة الغيظ واستفاضته فهو الواسطة في ذلك
بين الله تعالى وبين عباده فيقسم الغيظ المعنوي على
اهل بلده بحسب تقديره ومراده ثم قال الاوتاد اربعة
منازلهم على منازل الاركان من العالم شرق و غرب و
شمال و جنوب مقام كل منهم مقام تلك الجهة قلت
فهم الاقطاب يا خذون الغيظ من قطب الاقطاب
المسمى بالغوث الاعظم فهم بمنزلة الوزراء تحت
حكم الوزير الاعظم فاذا مات القطب الافخم ابدال من
هذه الاربعة احد بدله غالباً ثم قال الابدال قوم صالحون
لا تخلو الدنيا منهم فاذا مات واحد منهم ابدل الله

مکانہ آخر وہم سبعة۔ (مرقاۃ شرح مشکوٰۃ ج ۱۰ ص ۱۷۸)

ترجمہ: قطب کو غوث بھی کہا جاتا ہے۔ اور غوث مخلوق میں سے وہ فرد واحد ہے جو ہر وقت اللہ تعالیٰ کی نگاہ خاص کا مرکز ہوتا ہے فیض کے افاضہ اور استفاضہ کے لیے وہ خالق و مخلوق کے درمیان واسطہ ہوتا ہے پس وہ دنیا و الوں پر فیض معنوی اللہ تعالیٰ کی تقدیر و ارادہ کے مطابق تقسیم کرتا ہے اور فرماتے ہیں کہ اوتاد چار ہوتے ہیں جو دنیا کے چاروں کونوں، شمال، جنوب، مشرق اور مغرب میں ہوتے ہیں۔ ملا علی قاری فرماتے ہیں یہی وہ چار قطب ہیں جو قطب الاقطاب یعنی غوث اعظم سے فیض اخذ کرتے ہیں۔

اور ان چاروں قطبوں کا مرتبہ ایسا ہی ہے جیسے وزیر اعظم کے ماتحت وزراء کا مرتبہ ہوتا ہے جب غوث الاعظم وفات پا جاتا ہے تو ان میں سے ایک کو اس کی جگہ غوث بنایا جاتا ہے ان اقطاب کے بعد ان کا مرتبہ ہے جنہیں ابدال کہا جاتا ہے۔ اور ابدال اللہ تعالیٰ کے وہ نیک اور صالح بندے ہیں جن سے دنیا خالی نہیں ہوتی جب اقطاب میں سے کسی کا وصال ہوتا ہے اللہ تعالیٰ ابدال میں سے کسی ایک کو اس کی جگہ قطب بنا دیتا ہے۔

علامہ شامی رحمہ اللہ فرماتے ہیں

حضرت علامہ ابن عابدین شامی رحمہ اللہ نے اولیاء کرام کے مختلف مراتب غوث، قطب، ابدال، نجباء، نقباء، اوتاد، وغیرہ کے متعلق ایک مستقل رسالہ تصنیف فرمایا ہے جس کا نام ”اجابة الغوث ببیان حال النقباء والنجباء والابدال والوتاد

و الغوث“ ہے یہ مختصر اور جامع رسالہ ”رسائل ابن عابدین“ کی جلد ثانی میں شامل ہے۔

ذیل کی سطور میں اسی رسالہ کی چند عبارات اور ان کا ترجمہ پیش خدمت ہے۔
قطب کی تعریف کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

فالاقطاب جمع قطب وزان قفل وهو في اصطلاحهم

الخليفة الباطن وهو سيد اهل زمانه سمي قطبا لجمعه لجميع

المقامات والاحوال ودورانها عليه ماخوذ من قطب الرحى

الحديدة التي تدور عليها۔ (رسائل ابن عابدین ج ۲ ص ۲۶۷)

اقطاب قطب کی جمع ہے جو قفل کا ہم وزن ہے، اور قطب صوفیاء کرام کی اصطلاح میں خلیفہ باطن کو کہا جاتا ہے۔ اور وہ اپنے زمانے والوں کا سردار ہوتا ہے اور اس کو قطب اس لیے کہا جاتا ہے کہ وہ ولایت کے تمام مقامات و احوال کا جامع ہوتا ہے اور جمیع مقامات و احوال اس پر دائر ہوتے ہیں اور یہ لفظ قطب الرحی سے ماخوذ ہے قطب الرحی چکی کی لوہے والی اس کیل کو کہا جاتا ہے جس پر چکی گھومتی ہے۔

حضرت شیخ عبدالرزاق القاشانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں

حضرت شیخ عبدالرزاق قاشانی قطب کی تعریف کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔

القطب في اصطلاح القوم اكمل انسان متمكن في مقام

الفردية تدور عليه احوال الخلق۔ (رسائل ابن عابدین ج ۲ ص ۲۶۵)

ترجمہ: اصطلاح قوم میں قطب سے مراد وہ کامل ترین انسان ہے جو مقام

فرویت پر متمکن ہو اور مخلوق کے احوال اس پر دائر ہوتے ہوں۔

اس تعریف کے بعد قطب کی دو نسبتوں کا تذکرہ کر کے دونوں کا الگ الگ مقام بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

وهو اما قطب بالنسبة الى ما في عالم الشهادة من
المخلوقات يستخلف بدلا عنه عند موته من اقرب
الابدال منه فحينذ يقوم مقام بدل هو اكمل الابدال۔

(رسائل ابن عابدین ج ۲ ص ۲۶۵)

ترجمہ: پس اگر وہ عالم شہادت میں موجود مخلوقات کی نسبت قطب ہو تو پھر اس کے وصال کے وقت اس کے قریب ترین بدل (ابدال کا واحد) کو اس کا خلیفہ بنایا جاتا ہے اور اس وقت اس کا قائم مقام بدل تمام ابدال میں کامل ترین بدل ہوتا ہے۔

اور دوسری نسبت کو ان الفاظ سے بیان فرماتے ہیں۔

واما قطب بالنسبة الى جميع المخلوقات في عالمي
الغيب والشهادة ولا يستخلف بدل من الابدال ولا
يقوم مقامه احد من الخلائق وهو قطب الاقطاب
المتعاقبة في عالم الشهادة لا يسبقه قطب ولا يخلفه
آخر وهو الروح المصطفوى صلى الله تعالى عليه
وسلم المخاطب لولاك لما خلقت الافلاك۔

(رسائل ابن عابدین ج ۲ ص ۲۶۵)

ترجمہ: اور وہ ہستی جو عالم غیب و شہادت دونوں میں موجود تمام مخلوقات کی نسبت قطب ہے اس ہستی کا نہ ابدال میں سے کوئی خلیفہ ہو سکتا ہے اور نہ ہی خلائق میں سے کوئی اس کے قائم مقام ہو سکتا ہے اور وہ ذات عالم شہادت میں یکے بعد دیگرے مقام قطبیت پر فائز ہونے والے اقطاب کے لیے بھی قطب ہے اور اس شخصیت سے پہلے بھی کوئی قطب نہیں ہو سکا اور نہ کوئی اس کے بعد آ سکتا ہے اور وہ قطب الاقطاب روح مصطفوی ﷺ ہے جنہیں ”لولاک لما خلقت الافلاك“ کیساتھ مخاطب فرمایا گیا ہے۔

ایک شبہ اور اس کا ازالہ

شیخ قاشانی رحمہ اللہ کی مذکورہ عبارت سے ایک شبہ پیدا ہوتا تھا کہ رسول اللہ ﷺ کے وصال کے بعد آپ کے خلفاء راشدین آپ کی خلافت پر فائز رہے ہیں اور شیخ قاشانی کے کلام سے یہ شبہ پیدا ہوتا ہے کہ آپ کے بعد آپ کا کوئی خلیفہ نہیں ہو سکتا؟ علامہ شامی اس شبہ کا ازالہ کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

یعنی لا یخلفه غیره فی هذا المقام الکامل وان خلفه فیما
دونه کالخلفاء الراشدين لا ینافی ما سیأتی۔

(رسائل ابن عابدین ج ۲ ص ۲۶۵)

شیخ قاشانی رحمہ اللہ کا مطلب یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے اس مقام کامل میں آپ کا کوئی خلیفہ نہیں ہو سکتا اگرچہ اس مقام کے علاوہ میں آپ کے خلفاء ہو سکتے ہیں جیسا کہ خلفاء راشدین رضی اللہ عنہم اور شیخ کا یہ کلام آئندہ آنے والے اس کلام کے بھی منافی

نہیں جس میں حضرت ابو بکر و عمر اور عثمان و علی رضی اللہ عنہم کے بارے میں بتایا گیا ہے وہ یکے بعد دیگرے مقام قطبیت و خلافت پر متمکن رہے ہیں۔

اطلاق قطب میں توسع

صوفیاء کرام قطب کے اطلاق میں کبھی توسع سے کام لیتے ہوئے ولی شہر کو بھی اس شہر کا قطب قرار دیتے ہیں۔ چنانچہ علامہ شامی حضرت شیخ ابن عربی رحمہ اللہ کی بعض کتب کے حوالے سے فرماتے ہیں:

وفي بعض كتب العارف بالله تعالى سیدی محی الدین بن عربی قال اعلم انهم قد يتوسعون في اطلاق لفظ القطب فيسمون كل من دار عليه مقام من المقامات قطبا وانفرد به في زمانه على ابناء جنسه وقد يسمى رجل البلد قطب ذلك البلد وشيخ الجماعة قطب تلك الجماعة ولكن الاقطاب المصطلح على ان يكون لهم هذا الاسم مطلقا من غير اضافة لا يكون الا واحدا وهو الغوث ايضا وهو سيد الجماعة في زمانه۔ (رسائل ابن عابدین شامی ج ۲ ص ۲۶۵)

ترجمہ: اور عارف باللہ سیدی حضرت محی الدین ابن عربی رحمہ اللہ اپنی بعض کتب میں فرماتے ہیں کہ صوفیاء کرام کبھی لفظ قطب کے اطلاق میں توسع سے کام لیتے ہوئے ہر اس شخص کو قطب کہہ دیتے ہیں جس پر کوئی مقام دائر ہوتا ہے اور وہ اس مقام کیساتھ اپنے زمانے میں اپنے ہم عصروں سے ممتاز و منفرد ہوتا ہے اور کبھی رجل بلد کو اس بلد کا

قطب اور شیخ جماعت کو اس جماعت کا قطب کہا جاتا ہے لیکن قطب اصطلاحی کا مطلقا بغیر کسی اضافت کے اطلاق صرف ایک شخصیت پر ہوتا ہے اور وہی شخصیت غوث کی ہے اور وہ ہی غوث اپنے زمانے میں جماعت کا سردار ہوتا ہے۔

”اس عبارت سے یہ بھی معلوم ہوا کہ قطب الاقطاب ہی کو غوث کہا جاتا ہے“ اور اس کے بعد علامہ شامی رحمہ اللہ فرماتے ہیں قطب دو طرح کے ہوتے ہیں۔ ایک وہ جو جنہیں خلافت ظاہرہ و باطنہ دونوں ملتی ہیں اور دوسرے وہ جنہیں صرف خلافت باطنہ سے نوازا جاتا ہے۔

ومنهم من يكون ظاهر الحكم ويجوز الخلافة الظاهرة كما حاز الخلافة الباطنة كابي بكر و عمر و عثمان و على رضو ان الله تعالى عليهم اجمعين، ومنهم من يحوز الخلافة الباطنة فقط كما كثر الاقطاب۔

ترجمہ: اور ان اقطاب میں سے بعض ظاہر الحکم ہوتے ہیں اور خلافت ظاہرہ و باطنہ دونوں سے مشرف ہوتے ہیں جیسا کہ خلفاء راشدین رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین اور بعض صرف خلافت باطنہ سے مشرف ہوتے ہیں جیسا کہ اکثر اقطاب۔

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں

علامہ شامی رحمہ اللہ علامہ ابن حجر رحمہ اللہ کی جرحی مکی رحمہ اللہ کا قول نقل کرتے ہوئے

فرماتے ہیں:

وفي الفتاوى الحديثية لابن حجر رجال الغيب سمو

بذلك لعدم معرفة اكثر الناس لهم رأسهم القطب
الغوث الفرد الجامع جعله الله تعالى دائرا في الافاق
الاربعة اركان الدنيا كدوران الفلك في افق السماء وقد
ستر الله تعالى احواله عن الخاصة والعامة الخ-

(رسائل ابن عابدین ج ۲ ص ۲۶۵)

ترجمہ: ابن حجر کے فتاویٰ حدیثیہ میں ہے کہ رجال الغیب کو رجال الغیب اس
لیے کیا جاتا ہے کہ اکثر لوگوں کو ان کی معرفت و پہچان نہیں ہوتی اور
رجال الغیب کا رئیس اور سردار قطب، غوث، فرد، جامع ہوتا ہے جس
کو اللہ تعالیٰ دنیا کے آفاق اربعہ میں اس طرح دائر فرماتا ہے جس
طرح فلک افق سماء میں دائر ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ غوث کے احوال کو
عام اور خاص سب لوگوں سے مخفی رکھتا ہے۔

خاتم النبیین ﷺ کے وصال کے بعد سب سے پہلے

قطبیت و غوثیت کے مقام پر کون فائز ہوا

حضرت علامہ شامی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

وفي شرح منظومة الخصائص النبوية لشيخ مشائخنا
الشهاب احمد المنبني قال و ذهب التونسي من
الصوفية الى ان اول من تقطب بعده ﷺ ابنته فاطمة
ولم ارله في ذلك سلفا - (رسائل ابن عابدین ج ۲ ص ۲۶۵)

ترجمہ: شیخ المشائخ شہاب احمد المنبني رحمہ اللہ منظومۃ الخصائص النبویہ کی شرح
میں فرماتے ہیں کہ صوفیاء کرام میں شیخ تونسلی کا نظریہ ہے رسول اللہ

ﷺ کے وصال کے بعد سب سے پہلے مرتبہ قطبیت پر متمکن ہونے
والی شخصیت آپ ﷺ کی صاحبزادی حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا ہیں۔ شیخ
شہاب احمد فرماتے ہیں لیکن میرے علم میں شیخ تونسلی کی اس رائے
سے اتفاق کرنے والا سلف میں سے کوئی بھی نہیں۔ اس کا مطلب یہ
ہے کہ شیخ تونسلی سے پہلے کسی شخصیت کی بھی یہ رائے نہیں یہ صرف
تونسلی کی انفرادی رائے ہے۔

چنانچہ علامہ شامی دوسرے مقام پر امت کے اجماعی نظریہ کا بیان ان الفاظ میں
فرماتے ہیں:

واتفقوا على انه ليس بعده احد افضل من ابي بكر
الصدیق رضی اللہ عنہ وقد اقام في خلافته عن رسول الله ﷺ
سنتين ونحو اربعة اشهر وهو اول اقطاب هذا الامة۔

(رسائل ابن عابدین ج ۲ ص ۲۷۵)

ترجمہ: اور امت مسلمہ کا اس بات پر اتفاق ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے بعد
حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے افضل کوئی بھی نہیں اور آپ رسول اللہ
ﷺ کی طرف سے ملنے والی خلافت میں دو سال اور چار ماہ فائز
رہے اور آپ اس امت کے اقطاب میں سب سے پہلے قطب
(غوث) ہیں۔

اس عبارت سے معلوم ہوا کہ امت مسلمہ کا اجماعی نظریہ یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ
کے وصال کے بعد سب سے پہلے مرتبہ قطبیت و غوثیت سے مشرف ہونے والی
شخصیت سیدنا حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ ہیں اور ان کے بعد باقی خلفاء راشدین
بالترتیب اس درجہ سے مشرف ہوئے ہیں۔

صحابہ کرام کے زمانے کے بعد سب سے پہلے قطب

حضرت شیخ المشائخ شہاب احمد المنہی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

واما الاول من تقطب بعد عصر الصحابة فعمرو بن عبدالعزيز واذا مات القطب خلفه احد من الاماسين لانهما بمنزلة الوزيرين احدهما مقصور على مشاهدة عالم الملكوت والاخر على عالم الملك والامام الذي نظره في عالم الملكوت اعلى مقاما من الاخر۔

(رسائل ابن عابدین ج ۲ ص ۲۶۵)

صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے زمانے کے بعد سب سے پہلے مقام قطبیت (غوثیت) سے مشرف ہونے والی شخصیت حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ ہیں۔

اور فرماتے ہیں:

”قطب (غوث) کی وفات ہوتی ہے تو امامین میں سے ایک ان کا خلیفہ بن جاتا ہے کیونکہ امامین غوث کے لیے دو ذریعوں کی مانند ہوتے ہیں ان میں سے ایک عالم ملکوت کے مشاہدہ میں مصروف ہوتا ہے اور دوسرا عالم ملک کے مشاہدہ پر مامور ہوتا ہے اور عالم ملکوت پر نگاہ رکھنے والے کا مقام دوسرے کے مقام سے بلند ہوتا ہے۔“

ایک اعتراض اور اس کا جواب

حضرت حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ ابدال کا بیان تو بعض احادیث میں موجود ہے اور قطب کا ذکر بھی بعض آثار میں پایا جاتا ہے لیکن غوث کا تذکرہ کہیں بھی وارد نہیں، حالانکہ صوفیاء کرام کے ہاں مرتبہ غوثیت کی بڑی شہرت ہے۔

چنانچہ علامہ شامی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

وقال شيخه الحافظ ابن حجر في فتاويه الابدال وردت في عدة اخبار منها ما يصح ومنها ما لا يصح واما القطب فورد في بعض الآثار واما الغوث بالوصف المشتهر بين الصوفية فلم يثبت۔

ترجمہ: اور علامہ سخاوی کے شیخ حافظ ابن حجر نے اپنے فتاویٰ میں فرمایا ہے کہ ابدال کے بارے میں احادیث وارد ہیں ان احادیث میں کچھ صحیح ہیں اور کچھ غیر صحیح اور قطب کا تذکرہ بھی بعض آثار میں ملتا ہے لیکن غوث جس وصف کیساتھ صوفیاء کے درمیان مشہور ہے اس کا ثبوت نہیں ملتا۔

علامہ شامی اس کا جواب دیتے ہوئے فرماتے ہیں:

لكن قد تقدم و سيأتي ايضا في كلام سيدنا الامام الشافعي تفسير القطب بالغوث فدل على ثبوته وعلى انهما واحد فاعلم ذلك وكان مراد الحافظ ابن حجر بعدم ثبوته عدم وارده في الاحاديث النبوية الصحيحة ويكفي في ثبوته شهرته واستفاضة اخباره و ذكره بين اهل هذا الطريق الطاهر۔

ترجمہ: اس سے قبل بھی اسی رسالہ میں یہ وضاحت گزر چکی ہے (کہ غوث و

قطب ایک ہی مرتبہ ولایت کے دو نام ہیں) اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے کلام میں بھی غوث کی تفسیر قطب سے فرمائی گئی ہے۔ حضرت امام شافعی کی یہ تفسیر غوث کے ثبوت پر بھی دلالت کرتی ہے اور غوث اور

قطب دونوں کے ایک ہونے پر بھی دلالت کرتی ہے لہذا حافظ ابن حجر کی غوث کے عدم ثبوت سے مراد گویا احادیث نبویہ صحیحہ میں عدم ورود ہے۔ اور غوث کے ثبوت کے لیے غوث کی شہرت اور غوث کے واقعات و اخبار کا مشہور ہونا اور اس پاکیزہ طریقہ والوں میں اس کا ذکر ہی کافی ہے۔

اس عبارت سے علامہ شامی نے مذکورہ اعتراض کے کئی جوابات دیئے ہیں:

۱۔ غوث اور قطب دونوں ایک ہی مرتبہ ولایت کے دو نام ہیں لہذا قطب کا ثبوت ہی غوث کا ثبوت ہے۔

۲۔ امام شافعی رحمہ اللہ جیسی عظیم شخصیت نے بھی غوث کی تفسیر قطب سے فرمائی ہے۔ اس تفسیر سے بھی یہی ثابت ہوتا ہے کہ غوث و قطب ایک ہی شخصیت کے دو لقب ہیں اور قطب کا ثبوت بعینہ غوث کا ثبوت ہے۔

۳۔ لہذا حافظ ابن حجر کے کلام کی تاویل کرنی لازم ہوگی اور وہ تاویل یہ ہے کہ ابن حجر کی غوث کے عدم ثبوت سے مراد یہ ہے کہ غوث کا ذکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث صحیحہ میں وارد نہیں۔

۴۔ غوث کی شہرت اور اس کے واقعات اور خبروں کا شہرہ اور صوفیاء کرام کے متقدم گروہ کے درمیان اس کا تذکرہ ہی اس کے ثبوت کے لیے کافی ہے مزید کسی دلیل کی ضرورت نہیں۔

ان جوابات کے بعد شارح صحیح بخاری علامہ ابن حجر عسقلانی کی کہ قول سے اس کا جواب دیتے ہوئے فرماتے ہیں۔

وذكر في الفتاوى الحديث ذكر الحديث الاخير عن

الامام الرافعي ثم قال قال الامام اليافعي قال بعض

العارفين والواحد المذكور في حديث هو القطب وهو الغوث الفرد۔ (رسائل ابن عابدین ج ۲ ص ۲۷۲)

ترجمہ: اور ابن حجر رحمہ اللہ نے فتاویٰ حدیثیہ میں آخری حدیث حضرت امام رافعی رحمہ اللہ سے نقل کی ہے اور نقل کرنے کے بعد فرمایا کہ حضرت یافعی نے فرمایا کہ (حدیث میں جو فرمایا گیا ہے کہ اولیاء اللہ میں سے ایک کا قلب حضرت اسرافیل علیہ السلام کے قلب پر ہوتا ہے) بعض عارفین نے فرمایا کہ اس ایک سے مراد قطب ہے اور وہی غوث فرد ہے۔

اس سے معلوم ہوا کہ قطب کا ذکر حدیث میں موجود ہے اور صوفیاء کرام کے نزدیک غوث سے مراد قطب ہی ہے لہذا یہ کہنا درست نہیں کہ غوث کے ثبوت پر کوئی دلیل نہیں۔

حضرت امام شافعی رحمہ اللہ کا قول

حضرت علامہ شامی فرماتے ہیں کہ حضرت علامہ شیخ محمد اشوری رحمہ اللہ سے کسی نے غوث کے اوصاف کے بارے میں سوال کیا تو انہوں نے اس کا جواب حضرت امام شافعی رحمہ اللہ کے درج ذیل کلام سے دیا ہے۔

قال الامام الشافعي نفعنا الله تعالى به في كتابه كفاية المعتقد في اثناء كلام نقله عن بعض العارفين و قد سترت احوال القطب وهو الغوث عن العامة والخاصة۔ و و كشف احوال الابدال الخاصة والعارفين و سترت احوال النجباء والنقباء عن العامة و كشف بعضهم لبعض و كشف حال الصالحين للعموم والخصوص۔

امام شافعی رحمہ اللہ نے اپنی کتاب غایۃ المعتقد میں بعض عارفین کے کلام کو نقل کرنے کے اثناء میں فرمایا کہ قطب کے احوال عام اور خاص سب لوگوں سے مخفی رکھے جاتے ہیں اور یہ قطب ہی غوث ہوتا ہے، اور ابدال کے احوال صرف خاص لوگوں اور عارفین پر منکشف ہوتے ہیں اور نجباء و نقباء کے احوال صرف عام لوگوں سے مستور ہوتے ہیں اور ان پر آپس میں ایک دوسرے کے احوال منکشف ہوتے ہیں اور صالحین کا حال عام اور خاص سب لوگوں پر ظاہر کیا جاتا ہے۔

مرتبہ غوثیت پر فائز رہنے کے لیے کوئی مدت متعین نہیں ہے؟

اور کیا اس مرتبہ سے معزولی ہو سکتی ہے؟

حضرت امام عبدالوہاب رحمہ اللہ شعرانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے شیخ حضرت علی الخواص رحمہ اللہ سے سوال کیا کہ کوئی ولی جب مرتبہ قطبیت (غوثیت) پر فائز ہوتا ہے اس کے لیے اس مرتبہ پر قائم رہنے کے لیے کوئی مدت متعین ہے یا کہ نہیں؟ اور کیا قطب (غوث) کی زندگی میں مرتبہ قطبیت (غوثیت) سے اس کی معزولی ہو سکتی ہے یہ صرف اس کے وصال ہی کی صورت میں معزولی ہوتی ہے؟

کہتے ہیں اس کے جواب میں حضرت علی الخواص رحمہ اللہ نے فرمایا:

ذهب جماعة الى ان مدة القطب كغيرها من الولايات يقيم فيها ما شاء الله تعالى ثم يعزل والذي اقول به و ساعده الوجود ان القطبية ليس لها مدة معينة واذا وليها صاحبها لا يعزل الا بالموت لا نه لا يصح في حقه خروج عن العدل حتى يعزل قال وايضاح ذلك ان

الفروع تابعة للاصول وقد اقام صلى الله تعالى عليه وسلم في القطبية الكبرى مدة رسالته وهي ثلث وعشرون سنة على الاصح واتفقوا على انه ليس بعده احد الفضل من ابى بكر الصديق رضي الله عنه وقد اقام في خلافته عن رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم سنتين ونحو اربعة اشهر وهو اول اقطاب هذا الامة وكذلك مدة خلافة عمر و عثمان و على و من بعدهم الى ظهور المهدي عليه السلام وهو آخر الاقطاب من الخلفاء المحمديين ثم ينزل بعده قطب وقته وخليفة الله تعالى في الارض عيسى ابن مريم عليه السلام فيقيم في الخلافة اربعين سنة كما ورد، فعلم ان الحق عدم تقدير مدة القطابة بمدة معينة وان كانت ثقيلة على صاحبها كالجبال فان الله تعالى يعينه عليها اذ لا ينزل بلاء من السماء والارض الا بعد نزوله على القطب ولذلك كان من شأنه دائما تصدع الرأس حتى كان احد يضرب به فيها يطير ليلا ونهارا وقال بلغنا عن الشيخ ابى النجا سالم المدفون بمدينة فوه انه اقام في القطبية اربعين يوما ثم مات وقيل انه اقام فيها عشرة ايام وبلغنا مثلا ذلك عن الشيخ ابى مدين المغربي۔

(رسائل ابن عابدین ج ۲ ص ۲۷۵)

ترجمہ: صوفیاء کرام کی ایک جماعت کا نظریہ یہی ہے کہ قطبیت (غوثیت) کی مدت بھی ولایت کے دیگر مراتب کی طرح ہوتی ہے اللہ تعالیٰ

جب تک چاہے اس پر قائم رکھتا ہے اور پھر معزول کر دیا جاتا ہے۔ حضرت علی الخواص نے فرمایا کہ لیکن جس کا میں قائل ہوں اس کی تائید خارج بھی کر رہا ہے کہ قطبیت کے لیے کوئی مدت متعین نہیں جب کوئی ولی اللہ اس مرتبہ پر متمکن ہوتا ہے تو اس کی اس مرتبہ سے معزولی سوائے اس کے وصال کے نہیں ہو سکتی کیونکہ قطب کے حق میں عدل سے کسی قسم کا خروج صحیح نہیں حتیٰ کہ وہ معزول کر دیا جائے۔ (کیونکہ اللہ تعالیٰ قطب کو اپنے کرم سے راہ حق پر استقامت نصیب فرماتا ہے اسکی ہر طرح سے حفاظت فرماتا ہے۔ اس لیے اس مرتبہ سے اس کی معزولی نہیں ہو سکتی) اور فرماتے ہیں اس کی توضیح و تشریح یہ ہے کہ فروع اپنے اصول کے تابع ہوتی ہیں، رسول اللہ ﷺ قطبیت کبریٰ کے مرتبہ پر اعلان رسالت سے وصال تک (ظاہر حیات میں) متمکن رہے جو صحیح ترین روایت کے مطابق تیس سال کی مدت ہے اور اس بات پر امت کا اتفاق ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے بعد سب سے افضل حضرت سیدنا ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ ہیں اور آپ رسول اللہ ﷺ کی خلافت پر دو سال چار ماہ قائم رہے اور آپ اس امت کے سب سے پہلے قطب (غوث) ہیں اسی طرح حضرت عمرؓ، حضرت عثمانؓ، حضرت علیؓ بھی اپنی اپنی مدت خلافت میں درجہ قطبیت سے مشرف رہے اور جب حضرت امام مہدی علیہ السلام کا ظہور ہوگا تو وہ بھی اپنی مدت خلافت میں مرتبہ قطبیت پر فائز رہیں گے اور آپ محمدی خلفاء میں سے آخری قطب ہیں ان کے بعد اپنے وقت کے قطب اور زمین میں اللہ تعالیٰ کے نائب حضرت عیسیٰ ابن مریم علیہ السلام کا نزول ہوگا تو وہ چالیس سال تک مرتبہ قطبیت (غوثیت) پر متمکن

ہوں گے جیسا کہ احادیث میں وارد ہے (کہ آپ چالیس سال تک دنیا میں قیام فرمائیں گے) پس معلوم ہوا کہ حق بات یہی ہے کہ قطبیت (غوثیت) کی مدت کسی متعین مدت کیسا تھ مقید نہیں ہے

اگرچہ یہ مرتبہ قطبیت صاحب مرتبہ پر پہاڑوں کی طرح انتہائے ثقیل ہے لیکن اللہ تعالیٰ اس کی مدد فرماتا ہے کیونکہ آسمان و زمین سے کوئی بلا نازل ہوتی ہے تو سب سے پہلے قطب وقت پر نازل ہوتی ہے۔ اسی لیے قطب کا ہمیشہ حال ایسا رہتا ہے کہ اس کا سر پھٹنے کے قریب رہتا ہے حتیٰ کہ کوئی شخص اس کے اس حال کو دیکھ کر یہ ضرب المثل بیان کر سکتا ہے کہ بطیر لیلًا و نہارًا وہ دن رات اڑتا رہتا ہے۔

اور کہتے ہیں ہمیں حضرت شیخ ابوالنجا سالم کہ جن کا مزار مبارک شہر فہ میں واقع ہے کے بارے میں معلوم ہوا ہے کہ آپ مقام قطبیت پر صرف چالیس روز فائز رہے اور اس کے بعد آپ کا وصال ہو گیا اور بعض روایات میں ہے کہ صرف دس روز اس مرتبہ میں مقیم رہنے کے بعد وصال فرما گئے تھے۔ اور ہمیں ایسے ہی حضرت شیخ ابودین المغربی رحمہ اللہ کے بارے میں بھی پتہ چلتا ہے کہ آپ بھی قلیل مدت تک قطبیت سے مشرف رہے اور اس کے بعد وصال فرما گئے تھے۔

کیا قطب (غوث) کے لیے اہل بیت سے ہونا شرط ہے؟

حضرت علامہ شامی رحمہ اللہ امام شعرانی رحمہ اللہ سے نقل کرتے ہیں:

فقلت علامہ شیخنا فهل يشترط ان يكون القطب من اهل البيت كما قال بعضهم؟ فقال لا يشترط ذلك لانها طريق وهب يعطيها الله تعالى لمن شاء فتكون في

الاشراف و غیرہم۔ (رسائل ابن عابدین ج ۲ ص ۲۵۵)

ترجمہ: میں نے اپنے شیخ حضرت علی الخواص رحمۃ اللہ علیہ سے عرض کیا کہ کیا قطب (غوث) کا اہل بیت میں سے ہونا شرط ہے؟ جیسا کہ بعض صوفیاء کرام نے فرمایا ہے تو آپ نے جواب میں فرمایا قطب کا اہل بیت سے ہونا شرط نہیں کیونکہ یہ ایک وہمی اور عطائی مرتبہ ہے اللہ تعالیٰ جسے چاہے عطاء فرما دیتا ہے اس لیے قطب سادات اور غیر سادات سب میں سے ہو سکتا ہے۔

غوث کا مسکن

غوث کے مسکن کے بارے میں عام طور پر یہی مشہور ہے کہ مکہ مکرمہ یا یمن ہے، چنانچہ خطیب نے تاریخ بغداد میں حضرت کتانی سے نقل کیا ہے غوث کا مسکن مکہ معظمہ ہے لیکن علامہ شامی فرماتے ہیں کہ غوث کا مسکن مکہ یا یمن باعتبار بعض اوقات یا اغلب اوقات ہے۔

والظاهر انه باعتبار البعض اوقاتھا او اغلبھا۔

(رسائل ابن عابدین ج ۲ ص ۲۵۴)

ترجمہ: اور ظاہر یہ ہے ان مقامات کا مسکن غوث ہونا باعتبار بعض اوقات کے یا اغلب اوقات کے ہے۔

اور اپنے اس قول کی تائید میں حضرت علی الخواص رحمۃ اللہ علیہ کا وہ کلام پیش کیا جس کو علامہ شعرانی رحمۃ اللہ علیہ نے نقل فرمایا ہے۔

علامہ شعرانی فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت علی الخواص رحمۃ اللہ علیہ سے عرض کیا کہ هل القطب يقيم بمكة دائما كما يقال؟

ترجمہ: کیا قطب یعنی غوث ہمیشہ مکہ میں رہتا ہے؟

جیسا کہ کہا جاتا ہے تو اس کے جواب میں علی الخواص نے فرمایا:

قلب القطب طواف بحضرة الحق تعالى لا يخرج من حضرته كما يطوف الناس بالبيت الحرام فهو يشهد الحق تعالى في كل جهته۔۔۔ اما جسده فلا يختص بمكة و غيرها بل هو حيث شاء الله تعالى۔

(رسائل ابن عابدین ج ۲ ص ۲۵۴)

ترجمہ: قطب (غوث) کا قلب اللہ تعالیٰ کی بارگاہ کا طواف کرتا رہتا ہے اور

وہ اس کی بارگاہ سے خارج نہیں ہوتا جیسا کہ لوگ بیت حرام (کعبہ)

کا طواف کرتے ہیں پس غوث حق تعالیٰ کا ہر جہت میں اور ہر جہت

سے مشاہدہ کرتا ہے لیکن غوث کا جسم مکہ مکرمہ یا کسی اور جگہ کیساتھ مختص

نہیں بلکہ وہ وہاں ہوتا ہے جہاں اللہ تعالیٰ چاہتا ہے۔

معلوم ہوا کہ غوث کا دل تو ہمیشہ اللہ تعالیٰ کے حضور حاضر رہتا ہے لیکن اس کے

ظاہر جسم کے لیے کسی خاص جگہ میں مقیم ہونا ضروری نہیں، اللہ تعالیٰ جہاں چاہتا ہے

وہاں رکھتا ہے۔

علامہ سید شریف علی بن محمد البحر جانی رحمۃ اللہ علیہ اپنی کتاب ”التعريفات“ میں قطب کی

تعریف کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

القطب قد يسمى غوثا باعتبار التجاء الملهوف اليه وهو

عبارة عن الواحد الذي هو موضع نظر الله في كل زمان

اعطاه الطلسم الاعظم من لدنه وهو يسرى في الكون

واعيانہ الباطنة والظاهرة سريان الروح في الجسد بیده

قسطاس الفيض الاعم وزنه يتبع علمه و علمه تبع علم الحق و علم الحق يتبع الماهيات الغير المجعولة فهو يفيض روح الحياة على الكون الاعلى والا سفلى وهو على قلب اسرافيل من حيث حصته الملكية الحاملة مادة الحياة والاحساس لامن حيث انسانيته وحكم ميكائيل فيه كحكم القوة الجاذبة فيها وحكم عزرائيل فيه كحكم القوة الدافعة فيها۔ (الترغبات ص ۷۶، ۷۷)

ترجمہ: قطب کو اس اعتبار سے کہ ممکن و پریشان حال اس کی پناہ لیتا ہے اور اس سے فریاد کرتا ہے غوث کہا جاتا۔ اور قطب (غوث) وہ فرد واحد ہے جو ہر لمحہ اللہ تعالیٰ کی نگاہ کا مرکز ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ نے اس کو اپنی طرف سے طلسم اعظم عطاء فرمایا ہوتا ہے اور وہ کائنات اور موجودات ظاہرہ و باطنہ میں اس طرح سرایت کرتا ہے جس طرح روح کی بدن میں سرایت ہوتی ہے اس کے قبضہ میں فیض عام کا ترازو ہوتا ہے۔ اس ترازو کا وزن قطب کے علم کے تابع ہوتا ہے اور قطب کا علم، علم حق کے تابع ہوتا ہے اور علم حق ماہیات غیر مجموعہ کے اور قطب روح حیات کو کون اعلیٰ و اسفل میں فیضان فرماتا ہے اور وہ اس حیثیت سے کہ اس کا حصہ ملکیت جو مادہ حیات و احساس کا حامل ہے حضرت اسرافیل کے قلب پر ہوتا ہے اس کے قلب کا حضرت اسرافیل کے قلب پر ہونا اپنی انسانی حیثیت سے نہیں ہوتا اور غوث میں جبرائیل کا حکم نشاۃ الانسانیہ میں نفس ناطقہ کی مانند ہوتا ہے اور میکائیل کا حکم نشاۃ ثانیہ میں قوت جاذبہ کے حکم کی مانند ہوتا ہے اور حضرت عزرائیل کا

حکم اس میں نشاۃ ثانیہ میں قوت دافعہ کے حکم کی مانند ہوتا ہے۔ اور اسی کتاب میں غوث کی تعریف کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

الغوث هو القطب حين ما يلتجاء اليه ولا يسمى في غير ذلك الوقت۔ (الترغبات ص ۷۰)

ترجمہ: غوث قطب ہی ہوتا ہے جس وقت اس سے فریاد کی جاتی ہے اس کی پناہ لی جاتی ہے اس وقت کے علاوہ اسکو غوث نہیں کہا جاتا۔

قطبیت کبریٰ

علامہ جرجانی قطبیت کبریٰ کی تعریف کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

هي مرتبة قطب الاقطاب وهو باطن نبوة محمد عليه الصلوة والسلام فلا يكون الا لورثته لاختصاصه عليه بالاكملية فلا يكون خاتم الولاية وقطب الاقطاب الا على باطن خاتم النبوة۔ (الترغبات ص ۷۷)

ترجمہ: قطبیت کبریٰ قطب الاقطاب کا مرتبہ ہے اور قطب الاقطاب حضرت سرور کائنات محمد مصطفیٰ ﷺ کی نبوت کا باطن ہے۔ اس لیے یہ مرتبہ صرف رسول اللہ کے وارثوں کو حاصل ہے کیونکہ اکملیت کی بناء پر یہ مرتبہ آپ ﷺ سے مختص ہے لہذا خاتم ولایت اور قطب الاقطاب صرف خاتم النبوت ہی کے باطن پر ہوگا۔

حضرت خواجہ شاہ محمد عبدالصمد فریدی فخری چشتی اپنی کتاب اصطلاحات صوفیہ میں غوث کے متعلق فرماتے ہیں۔

غوث اپنے زمانہ میں ساری دنیا میں ایک ہی ہوتا ہے۔ اور اپنے وقت کے جملہ

اولیاء اللہ پر حاکم اور سب سے اعلیٰ و افضل ہوتا ہے۔ سارا نظام عالم ظاہر و باطن اس کے تصرف میں ہوتا ہے بشیر و ہزار عالم پر اس کی حکومت ہوتی ہے غوث ظاہر و باطن میں قدم بقدم حضور خاتم الانبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ہوتا ہے۔ قطب الاقطاب بھی غوث ہی کو کہتے ہیں غوث و قطب ایک ہی شے ہے باعتبار حاجت روائی خلق کے غوث نام ہے اور باعتبار قرب ذات حق قطب کے نام ہے۔ (اسطلاحات صوفیہ-۱۰۴)

اعلیٰ حضرت امام احمد رضا قدس سرہ

مقام غوثیت کے بارے میں فرماتے ہیں

بغیر غوث کے زمین و آسمان قائم نہیں رہ سکتے، غوث کا لقب عبداللہ اور وزیر دست راست، عبدالرب اور وزیر دست چپ عبدالملک، اس سلطنت میں وزیر دست چپ وزیر دست راست سے اعلیٰ ہوتا ہے۔ بخلاف سلطنت دنیا اس لیے کہ یہ قلب ہے اور دل جانب چپ ہوتا ہے غوث اکبر اور غوث ہر غوث حضور سید عالم ﷺ ہیں صدیق اکبر رضی اللہ عنہ حضور کے وزیر دست چپ تھے۔ اور فاروق اعظم رضی اللہ عنہ وزیر دست راست پھر امت میں سب سے پہلے درجہ غوثیت پر امیر المومنین حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ فائز ہوئے اور وزارت امیر المومنین فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کو عطاء ہوئی، اس کے بعد امیر المومنین حضرت عمر فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کو غوثیت مرحمت ہوئی اور عثمان غنی رضی اللہ عنہ و مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ الکریم وزیر ہوئے پھر امیر المومنین عثمان غنی رضی اللہ عنہ کو غوثیت عنایت ہوئی اور مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ الکریم اور حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ وزیر ہوئے۔ پھر حضرت مولیٰ علی کو اور امامین محترمین (امام حسن و حسین) رضی اللہ عنہما وزیر ہوئے پھر حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ سے درجہ بدرجہ امام حسن عسکری تک یہ سب حضرات مستقل غوث ہوئے۔ امام حسن عسکری رضی اللہ عنہ کے بعد حضور سیدنا غوث اعظم رضی اللہ عنہ تک جتنے

حضرات ہوئے سب ان کے نائب ہوئے۔

ان کے بعد سیدنا غوث اعظم مستقل غوث آپ تنہا غوثیت کبریٰ کے درجے پر فائز ہوئے آپ غوث اعظم بھی ہیں اور سید الافراد بھی آپ کے بعد جتنے ہوئے اور جتنے اب ہوں گے حضرت مہدی تک سب نائب حضور غوث اعظم رضی اللہ عنہ ہوں گے۔ پھر امام مہدی رضی اللہ عنہ کو غوثیت کبریٰ عطا کی ہوگی۔

غوث کے انتقال کے بعد غوث کی جگہ امامین سے غوث کر دیا جاتا ہے اور امامین کی جگہ اوتاد اربعہ سے اور اوتاد کی جگہ بدلاء سے، بدلاء کی جگہ پر ابدال سبعین (ستر) سے اور ان کی جگہ تین سو نقباء سے پھر اولیاء سے اولیاء کی جگہ عام مومنین سے کر دیا جاتا ہے۔ (تحفہ عقائد اہلسنت ص ۲۸۳، ۲۸۵)

حضرت شیخ اکبر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں۔

ولهذا الروح المحمدی مظاهر فی العالم واکمل مظهرہ

فی قطب الزمان۔ (اعلاء کلمۃ اللہ ص ۱۱۳)

ترجمہ: اور اس روح محمدی کے عالم میں بہت سارے مظاہر ہیں اور کامل ترین مظہر اس کا قطب زماں ہے۔

معلوم ہوا ہے کہ کائنات میں روح محمدی کے بہت سارے مظاہر ہیں ان میں کامل ترین مظہر وقت کا قطب الاقطاب اور غوث زماں ہوتا ہے۔

اقطاب کے فرائض

اقطاب کے فرائض کے متعلق حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی نے یوں تصریح

فرمائی ہے:

قطب ابدال واسطیہ وصول فیوض است کہ وجود عالم بہ بقائے آن تعلق دارد و قطب ارشاد واسطیہ فیوض است کہ بہ ارشاد و ہدایت تعلق

دار پس تخلیق و تزئین و ازائے بلیات و دفع امراض و حصول عافیت و صحت منوط بہ فیوض مخصوصہ قطب ابدال و ایمان و ہدایت و توفیق حسنات و انابت از سیات نتیجہ فیوضات قطب ارشاد است۔

(معارف الدینیہ امام ربانی ص ۲۳)

ترجمہ: قطب ابدال عالم کے وجود اور اس کی بقاء سے تعلق رکھنے والے امور میں وصول فیض کا واسطہ ہے اور قطب ارشاد ہدایت و ارشاد سے متعلق امور میں وصول فیض کا وسیلہ ہے اس لیے رزق، مصائب کے دور ہونے اور صحت و آرام کے حاصل ہونے کا تعلق قطب ابدال کے فیوض کے ساتھ مخصوص ہے اور ایمان، ہدایت، نیک کاموں کی توفیق اور توبہ وغیرہ قطب ارشاد کے فیوضات کا نتیجہ ہے۔

حضرت امام ربانی رحمۃ اللہ علیہ کے ان ارشادات سے واضح ہوا کہ عالم کے وجود و بقاء سے متعلق جملہ امور میں قطب ابدال وصول فیض کا وسیلہ ہے۔ اسی لیے پیدائش، رزق، صحت اور مصائب ملنے وغیرہ امور کا تعلق اس کے فیض کے ساتھ مخصوص ہے اور قطب ارشاد کے وسیلہ سے ایمان و ہدایت ملتی ہے اور اسی کے واسطہ سے نیک اعمال کرنے اور برائی سے بچنے اور توبہ کرنے کی توفیق ملتی ہے۔

قطب مدار

غوث کو قطب الاقطاب و قطب مدار بھی کہا جاتا ہے۔ حضرت قاضی ثناء اللہ پانی پتی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام اور حضرت خضر علیہ السلام کے واقعہ کے تحت حضرت امام ربانی سے حضرت خضر علیہ السلام کا یہ قول نقل کیا کہ:

وجعلنا اللہ تعالیٰ معینا للقطب المدار من اولیاء اللہ
تعالیٰ الذی جعلہ اللہ مدارا للعالم ببرکۃ وجودہ و

افاضتہ فقال الخضر ان القطب فی هذا الزمان فی ديار
اليمن متبع للشافعی فی الفقہ فحن نصلی مع
القطب۔ (تفسیر مظہری ج ۶ ص ۶۲ مطبوعہ مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ)

ترجمہ: حضرت خضر علیہ السلام نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے ہم کو قطب مدار کا معاون و مددگار بنایا ہے جو اولیاء سے ہے جسے اللہ تعالیٰ نے دنیا کی بقاء کا سبب بنایا ہے۔ اس کے وجود اور فیض کی برکت سے بقائے عالم ہے اور فرمایا کہ اس وقت قطب مدار یمن میں ہے اور وہ فقہ میں حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا مقلد ہے اور ہم اس کے ساتھ نماز ادا کرتے ہیں۔

حضرت امام ربانی کے اس قول سے ثابت ہوا کہ حضرت خضر علیہ السلام اور غوث وقت کی ملاقات ہوتی رہتی ہے اور حضرت حضران کے معاون و مددگار ہوتے ہیں اور قطب کا وجود دنیا کے بقاء کا سبب ہے۔

مقامات اولیاء کرام

حضرت شاہ سید محمد ذوقی مرحوم کی کتاب ”سر دلبران“ جس میں مصطلحات صوفیہ پر بحث کی گئی ہے اس میں حضرت ذوقی اولیاء اللہ کی تعریف اور ان کے مختلف مراتب و درجات اور روحانی کمالات و تصرفات بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔

ان کا وجود آدم علیہ السلام کے زمانہ سے لے کر نبی آخر الزماں صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے تک اور آنحضرت سے لیکر ظہور مہدی علیہ السلام اور نزول عیسیٰ علیہ السلام تک رہا اور رہے گا۔ قیام کائنات کا دار و مدار ان پر ہے، عبد و رب کے درمیان فیض رسانی کا یہ ذریعہ ہوتے ہیں امور تکوینی کے انصرام اور تصرفات کونیہ کی قدرت سے حق تعالیٰ ان کو شرف فرماتا ہے۔ ان کی برکات سے نزول باران اور سرسبزی نباتات اور بقائے انواع حیوانات

اور آبادی شہر و قصبات اور تقاب احوال اور تحول اقبال و ادبار سلاطین اور انقلاب حالات اغنیاء و مساکین اور ترقی و تنزل اصاغروا کا برا اور اجتماع و تفرق جنود و عسا کر اور رفع بلاء اور دفع و بلاء وغیرہ امور ظہور پذیر ہوتے ہیں۔ جس طرح حق تعالیٰ کی حکمت لغہ اس کی مقتضی ہے کہ آفتاب کو نور عطاء فرماتا ہے اور اس آفتاب سے عالم کو روشن کرتا ہے اسی طرح حق تعالیٰ غیب الغیب سے ایک نور ان حضرات پر نازل فرماتا ہے پھر اس نور کو اصلاح عالم اور نظام بنی آدم کا وسیلہ بناتا ہے۔

یہ حضرات دو اقسام پر منقسم ہیں:

اولیاء ظاہرین اور اولیاء مستورین۔

اولیاء ظاہرین کے سپرد خدمت ہدایت خلق ہوتی ہے یہ ظاہر ہوتے ہیں کیونکہ خدمت ہدایت ان کو اپنے اظہار پر مجبور کرتی ہے۔

اولیاء مستورین کے سپرد انصام امور تکوینی ہوتا ہے اور یہ اغیار کی نگاہ سے مستور رہتے ہیں۔ یہ صاحب خدمت ہوتے ہیں اور امور انتظامی کے انصام کے لیے ضرورت اظہار سے مستغنی ہیں۔ انہیں رجال الغیب اور مردان غیب کہتے ہیں۔ ان میں ایسے لوگ بھی ہوتے ہیں جو انبیاء علیہ السلام کے قدم بہ قدم چل کر عالم شہادت سے اس غیب کی جانب منتقل ہو گئے ہیں جسے مستوی الرحمن کہتے ہیں وہ نہ پہچانے جاتے ہیں نہ ان کا وصف بیان کیا جاسکتا ہے حالانکہ وہ انسان ہیں ان میں ایسے لوگ بھی ہوتے ہیں جو صرف اپنے ہی ٹھکانوں میں پائے جاتے ہیں عالم احساس میں جس انسان کی صورت چاہیں اختیار کر لیتے ہیں لوگوں کو مغیبات کی خبر دیتے ہیں اور پوشیدہ امور ظاہر کرتے ہیں ان میں ایسے لوگ بھی ہوتے ہیں جو تمام عالم میں پھرتے ہیں لوگوں پر ظاہر ہوتے ہیں پھر غائب ہو جاتے ہیں ان سے باتیں کرتے ہیں اور انہیں جواب دیتے ہیں جنگل پہاڑ اور نہروں کے کنارے بستے ہیں لیکن ان میں سے جو قوی تر ہیں

شہروں میں بستے ہیں۔ صفات بشری کو اپنے اوپر اوڑھے لیے رہتے ہیں کھاتے ہیں، پیتے ہیں، بیمار پڑتے ہیں، علاج کرتے ہیں، اولاد و اسباب، اموال و املاک رکھتے ہیں۔ لوگ ان سے حسد بھی کرتے ہیں، دشمنی بھی برتتے ہیں، انہیں ایذا بھی پہنچاتے ہیں مگر حق تعالیٰ ان کے حسن احوال اور کمالات باطنی کو اغیار کی نگاہوں سے پوشیدہ رکھتا ہے انہیں کی شان میں فرمایا گیا ہے کہ:

اولیائی تحت قبائی لا یعرفہم غیری۔

رجال اللہ ظاہرین ہوں یا مستورین بارہ اقسام میں منقسم ہیں۔

۱۔ اقطاب۔ ۲۔ غوث۔

۳۔ امامان۔ ۴۔ اوتاد۔

۵۔ ابدال۔ ۶۔ اختیار۔

۷۔ ابراد۔ ۸۔ نقباء۔

۹۔ نجباء۔ ۱۰۔ عمد۔

۱۱۔ مکتوبان۔ ۱۲۔ مفردان۔

۱۔ اقطاب:

ہر زمانہ میں تمام دنیا میں سب سے بڑا قطب ایک ہوتا ہے جسے قطب عالم یا قطب کبریٰ (اکبر) یا قطب ارشاد یا قطب مدار یا قطب الاقطاب یا قطب جہاں یا جہانگیر عالم کے ناموں سے پکارتے ہیں عالم سفلی و علوی میں اس کا تصرف ہوتا ہے اور سارا عالم اسی کے فیض برکت سے قائم رہتا ہے اگر قطب عالم کا وجود درمیان سے ہٹا دیا جائے تو سارا عالم درہم برہم ہو جائے قطب عالم حق تعالیٰ سے براہ راست اور بلا واسطہ فیض حاصل کرتا ہے اور اس فیض کو اپنے ماتحت اقطاب میں تقسیم کرتا ہے کسی بڑے شہر میں سکونت رکھتا ہے بڑی عمر پاتا ہے نور خاصہ مصطفویٰ کی برکت سے ہر سمت

دیکھتا ہے۔ خواہ آنکھیں اس کی کھلی ہوں یا بند۔ ماتحت اقطاب کے تقرر و تنزل و ترقی کا اختیار رکھتا ہے۔ ولی کو معزول و مقرر کرنے کا مجاز ہے۔ خود ولایت شمس رکھتا ہے۔ برعکس قطب ابدال کے جس کی ولایت قمری ہوتی ہے قطب عالم مظہر تجلی اسم رحمان ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مظہر خاص تجلی الوہیت ہیں۔ قطب عالم سالک ہوتا ہے اور اس کی ترقی جاری رہتی ہے، ترقی کرتے کرتے وہ مقام فردانیت تک پہنچ جاتا ہے جسے محبوبیت بھی کہتے ہیں جمیع رجال اللہ کے باطن میں نام ہوا کرتے ہیں (یعنی ان کے ذاتی ناموں کے علاوہ باطنی نام بھی ہوتے ہیں) چنانچہ قطب عالم کا نام عبد اللہ ہوتا ہے۔

اقطاب کے بھی بے شمار انواع ہیں جو سب قطب عالم کے ماتحت ہوتے ہیں مثلاً قطب ابدال، قطب اقلیم، قطب ولایت وغیرہ ہر نوع کا ایک جدا قطب ہوتا ہے، مثلاً قطب زباد، قطب عرفاء، قطب متوکلان ہر مقام اور ہر شہر اور ہر قصبہ اور ہر گاؤں کا ایک قطب ہوتا ہے جو اسکی محافظت کرتا ہے وہ ہستی مومنوں سے آباد ہو خواہ کافروں سے مومنوں کی پرورش تجلی اسم ہادی کے تحت میں ہوتی ہے اور کافروں کی پرورش اسم مضل کے تحت میں یہ دونوں اسم اللہ تعالیٰ کے ہی ہیں۔

۲۔ غوث:

بعض بزرگوں کے نزدیک قطب اور غوث ایک ہی چیز ہیں مگر بقول حضرت محی الدین ابن عربی: "اقطاب اور غوث جدا ہیں، بعض کے نزدیک قطبیت اور غوثیت دو جدا گانہ منصب ہیں جو ایک ہی شخص میں مجتمع ہو سکتے ہیں۔ قطبیت کے اعتبار سے اسے قطب الاقطاب اور غوثیت کے اعتبار سے غوث کہتے ہیں۔"

۳۔ امامان:

قطب الاقطاب کے دو وزیر ہوتے ہیں جنہیں امامان کہتے ہیں ایک اس کے

دائیں ہاتھ پر ہوتا ہے جس کا نام عبد الملک ہے اور دوسرا بائیں ہاتھ پر ہوتا ہے جس کا نام عبد الرب ہے دائیں ہاتھ والا قطب مدار سے فیض حاصل کرتا ہے اور عالم علوی پر اس کا افاضہ کرتا ہے بائیں ہاتھ والا قطب مدار سے فیض حاصل کر کے عالم سفلی پر افاضہ کرتا ہے لیکن بائیں ہاتھ والے کا مرتبہ دائیں ہاتھ والے سے بلند تر ہے جب قطب الاقطاب کی جگہ خالی ہوتی ہے تو بائیں ہاتھ والے کو ملتی ہے اور دائیں ہاتھ والا نہیں ہاتھ والا نہیں ہاتھ والے کی جگہ آ جاتا ہے عالم کون و فساد میں انتظام رکھنا زیادہ مشکل ہے بہ نسبت عالم علوی کے اس لیے بائیں ہاتھ کا وزیر زیادہ قوی اور تجربہ کار رکھا جاتا ہے۔

۴۔ اوتاد:

چار ہوتے ہیں اور عالم کے چاروں کھونٹ (کناروں) پر ان میں سے ایک ایک متعین ہوتا ہے۔ ۱۔ ایک مغرب میں ہوتا ہے جس کا نام عبد الودود ہوتا ہے۔ ۲۔ دوسرا مشرق میں ہوتا ہے جس کا نام عبد الرحمان ہے۔ ۳۔ تیسرا جنوب میں جس کا نام عبد الرحیم ہے۔ ۴۔ چوتھا شمال میں جس کا نام عبد القدوس ہے۔ قیام عالم میں ان سے میخوں کا کام لیا جاتا ہے اور یہ بمنزلہ پہاڑ کے ہوتے ہیں جن سے زمین کی سرسبزی بھی مقصود ہے اور قیام بھی اور سکون بھی جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

الم نجعل الارض مہلداً والجبال اوتادا۔ (النبا: ۷۸، ۷۹)

۵۔ ابدال:

انہیں بدلاء بھی کہتے ہیں یہ سات ہوتے ہیں اور سات اقلیم پر متعین ہوتے ہیں ان کا مشرب سات انبیاء علیہم السلام کے مشرب پر ہوتا ہے ان کا کام مدد معنوی اور عاجزوں کی فریاد رسی ہے۔ یہ سات ابدال ذیل ہیں۔

۱۔ ابدال اقلیم اول بر قلب ابرہیم علیہ السلام نام عبد الحمی

- ۲۔ ابدال اقلیم دوم بر قلب موسیٰ علیہ السلام نام عبد العظیم
- ۳۔ ابدال اقلیم سوم بر قلب ہارون علیہ السلام نام عبد المرید
- ۴۔ ابدال اقلیم چہارم بر قلب ادریس علیہ السلام نام عبد القادر
- ۵۔ ابدال اقلیم پنجم بر قلب یوسف علیہ السلام نام عبد القاہر
- ۶۔ ابدال اقلیم ششم بر قلب عیسیٰ علیہ السلام نام عبد البصیر
- ۷۔ ابدال اقلیم ہفتم بر قلب آدم علیہ السلام نام عبد البصیر

ان سات ابدالوں میں سے عبد القاہر وہ ہیں جنہیں اس ملک یا اس قوم پر مسلط کیا جاتا ہے جس پر اللہ تعالیٰ قہر نازل فرماتا ہے اور یہی ذریعہ مقہوری بنتے ہیں ان سات ابدالوں کو قطب اقلیم بھی کہتے ہیں۔ علاوہ متذکرہ بالا کے پانچ ابدال اور بھی ہوتے ہیں جو یمن میں رہتے ہیں اور جنہیں قطب ولایت کہتے ہیں قطب عالم کا فیض قطب اقلیم پر اور قطب اقلیم کا فیض قطب ولایت پر اور قطب ولایت کا فیض جملہ اولیاء پر وارد ہوتا ہے۔

علاوہ ازیں تین سو پچاس اور بھی ہوتے ہیں جن میں سے تین سو قلب آدم علیہ السلام پر ہوتے ہیں بقول میر سید محمد جعفر کی یہ تین سو پچاس نہیں بلکہ چار سو چار ابدال ہیں جو مختلف انبیاء کے مشرب پر ہوتے ہیں اور مختلف خدمات جن کی تفویض میں رہتی ہیں۔

۶۔ اخیر:

متذکرہ بالا ابدال میں سے سات ہمیشہ سفر میں رہتے ہیں انہیں اخیر کہتے ہیں اور نام ان سب کا حسین ہے۔

۷۔ ابرار:

ان ہی میں سے چالیس ابدال ابرار کہلاتے ہیں۔

۸۔ نقباء:

یہ سب تین سو ہیں اور نام ان سب کا علی ہے۔

۹۔ نجباء:

ستر ہیں نام ان سب کا حسن ہے مصر میں رہتے ہیں۔

۱۰۔ عمد:

چار ہیں نام ان کا محمد ہے زوایا ارض میں رہتے ہیں۔

۱۱۔ مکتوبان:

یہ چار ہزار ہوتے ہیں آپس میں ایک دوسرے کو پہچانتے ہیں لیکن اپنے آپ کو نہیں پہچانتے ایسے لباس میں ہوتے ہیں کہ اغیار نہیں پہچان سکتے۔

۱۲۔ مفردان:

افراد کو کہتے ہیں جب قطب عالم ترقی کرتا ہے تو فرد ہو جاتا ہے فردانیت میں پہنچ کر وہ تصرفات سے کنارہ کش ہو جاتا ہے قطب مدار عرش سے ثری تک متصرف ہوتا ہے۔ اور فرد متحقق ہوتا ہے تصرف اور تحقق میں بڑا فرق ہے قطب مدار علی الدوام تجلی صفات میں رہتا ہے اور فرد تجلی ذات میں قطب مدار خاص ہے اور فرداخص، فردانیت مقام انبساط و موانست ہے اور یہاں آکر مراد باقی نہیں رہتی، بعض اولیاء کو تجلی افعالی ہوتی ہے اور بعض کو تجلی اسمائی، بعض کو تجلی آثاری، بعض مقام محو میں ہوتے ہیں بعض مقام شکر میں، اور بعض دونوں میں مقامات اولیاء اللہ خارج از حدود و حصر ہیں مگر اہل فردانیت ان جملہ مقامات سے برتر ہیں، تنزل کی تو ایک حد ہوتی ہے مگر عروج و ترقی کی کوئی حد و انتہاء نہیں۔ افراد جب مزید ترقی کر کے فردانیت میں کامل ہو جاتے ہیں تو محبوبیت کا مرتبہ پاتے ہیں پھر محبوبیت میں بھی بعض مقبولان بارگاہ الہی ایک خاص

امتیازی شان سے نوازے جاتے ہیں جیسے حضرت غوث الثقلین سید عبدالقادر جیلانی اور سلطان المشائخ حضرت محبوب الہی سلطان نظام الدین اولیا۔ (سر دلبر الہی ص ۱۷۱-۱۷۲ مطبوعہ محفل ذوقینارتھ کراچی)

قطب الاقطاب (غوث) کا جاہ و جلال

حضرت غوث اعظم رضی اللہ عنہ کے مناقب پر عربی زبان میں لکھی گئی کتاب "السيف الرباني في عنق من اعترض على الغوث الجيلاني" میں حضرت محمد بن ابو القاسم الشریف رحمہ اللہ قطب الاقطاب یعنی غوث وقت کے جاہ و جلال اور رعب و دبدبے کا تذکرہ کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

قطب الاقطاب بڑے دبدبے اور جاہ و جلال کا مالک ہوتا ہے، عالم اقطاب کو اس کے سامنے دم مارنے کی بھی ہمت نہیں ہوتی، اس کے حضور ذرا سی بھی حرکت اور بے ضابطگی سے نعت روحانی سلب ہونے کا خطرہ ہوتا ہے، اس لیے وہ اس کا بے حد احترام کرتے ہیں۔ اور دل کی اتھاہ گہرائیوں سے چاہتے ہیں کیونکہ ان کی باطنی ترقی اور عروج کا دار و مدار اسی کی نگاہ کرم پر ہوتا ہے اس کی ایک نظر عنایت ان کا بیڑا پار لگا دیتی ہے اور من کے کنول کو کھلا اور مہر کا دیتی ہے۔

حضرت عبدالعزیز ودباغ رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

ان اولياء يحترمون القطب احتراماً كبيراً حتى انهم اذا حضر القطب في الديوان لا يقدر احدهم ان يحرك شفته السفلى فانه لو فعل ذلك يخاف على نفسه من سلب الايمان فضلا من شئ آخر۔

اولیاء کرام حضرت قطب الاقطاب کا بے حد احترام کرتے ہیں۔ سب دیوان خاص میں تشریف لاتا ہے تو کسی کی مجال نہیں ہوتی کہ

ہونٹ بھی ہلا سکے اور بات تو الگ رہی اتنی جرات کرنے سے بھی ایمان سلب ہونے کا خطرہ ہوتا ہے۔

علامہ ابن حجر عسقلانی و دیگر اولیاء فرماتے ہیں:

القطب يبایعه العالم كله ومن جملة من يبایعه الملائكة۔

ترجمہ: تمام جہاں قطب کی بیعت کرتے ہیں یہاں تک کہ فرشتے بھی۔

حضرت حاتمی نے اپنا تجربہ اور مشاہدہ یوں بیان فرمایا ہے:

هو واحد الزمان ويبایعه العالم كله حتى الجن۔

ترجمہ: قطب الاقطاب اپنی ذات و حیثیت میں یکتائے روزگار ہوتا ہے تمام

عالم اس کی بیعت کرتے ہیں یہاں تک کہ جنات بھی۔

اس وضاحت کا حاصل یہ ہے کہ قطب الاقطاب زمرہ اولیاء میں خاص حیثیت و

فوقیت کا مالک ہوتا ہے اس کی وجہ اور حکمت کیا ہے؟ اس کی قدر تشریح کی جاتی ہے۔

حضور علی رضی اللہ عنہ کا ارشاد ہے:

الخلافة بعدی ثلاثون سنة ثم يكون ملكا عضواً

ترجمہ: میرے بعد خلافت تیس سال تک رہے گی پھر ملوکیت اپنے قدم

جمائے گی۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد چاروں خلفاء راشدین نے منہاج نبوت پر خلافت کا نظم و

نسق چلایا اور نبوی صراط مستقیم سے ایک بال برابر بھی ادھر ادھر نہ ہونے کا جب

حضرت علی رضی اللہ عنہ کا وصال ہوا تو تیس سال پورے ہونے میں چھ ماہ باقی تھے، حضرت

مولیٰ علی کے بعد ان کے بڑے صاحبزادے حضرت حسن مجتبیٰ رضی اللہ عنہ خلیفہ منتخب ہوئے

اور چھ ماہ تک آپ نے انہی خطوط پر خلافت چلائی پھر اس طاہری خلافت سے دستبردار

ہو گئے اس طرح تیس سال کے بعد خلافت علی منہاج النبوت ختم ہو گئی اور ملوکیت نے

اس کی جگہ اپنے پنجے گاڑ دیے۔

تیس سال تک یہ خلافت ظاہری شکل میں قائم رہی لیکن اس کے بعد اس نے روحانی صورت اختیار کر لی، اور آج تک اسی صورت میں جلوہ گر، جاری و ساری اور قائم ہے اور قیامت تک قائم دائم رہے گی۔ اور جو شخص اس خلافت کے منصب پر فائز ہو وہ قطب الاقطاب (غوث) ہوتا ہے چونکہ ہر قطب یہ منصب حاصل نہیں کر سکتا اس لیے قطب الاقطاب کی وہ دل و جان سے اطاعت کرتا ہے اور اسے اپنا آقا و مقتدا ہی نہیں سمجھتا بلکہ اپنے آپ کو اس کا غلام و خادم کہلانے میں فخر و انبساط محسوس کرتا ہے۔

خلافت علی منہاج النبوت کے روحانی منصب کا سربراہ ہونے کے علاوہ قطب الاقطاب کی افضلیت و بزرگی کی ایک وجہ اور بھی ہے اور اس کا تعلق اس کے دل کی وسعت اور اس میں موجود نور ایمان و بصیرت کے ساتھ ہے۔

ایک حدیث قدسی ہے اللہ فرماتا ہے:

ما وسعنی ارضی ولا سمانی ووسعنی قلب عبدی المؤمن۔

ترجمہ: میں زمین و آسمان میں نہ ہمارا کہ لیکن اپنے بندہ مؤمن کے دل میں سما گیا۔

دل میں سامنے کا مطلب یہ نہیں کہ خدا اس میں حلول کر گیا اللہ تعالیٰ اس سے بلند و پاک ہے اللہ تعالیٰ اس سے بلند و پاک ہے اور اسلامی تعلیمات میں اس نوع کی کسی بات کا تصور تک موجود نہیں ہے بلکہ ایسے بے سرو پا نازیبا اور توہماتی تصورات کی حوصلہ شکنی اور تیغ کشی کی گئی ہے دل میں سامنے کا مطلب یہ ہے کہ تسلیم و رضا بن جانے والے صفا پیشہ اور وفا شعار ولی کامل کا دل، اللہ کی محبت و رضا کے نور سے معمور و آباد ہو جاتا ہے۔ اس میں معرفت و ہدایت کے چشمے پھوٹ نکلتے ہیں اور وہ عشق صادق کے باعث جمال الہی کا ہر آن مشاہدہ کرنے لگ جاتا ہے۔ (اس کا دل حسن حقیقی کی لازوال تنویروں اور عشق سرمدی کے لافانی انوار و تجلیات کا مرکز بن جاتا ہے) اور

عالم قدس کے نورانی پیکر و اقتفا اس کا طواف کرنے لگ جاتے ہیں اور اسے حریم

جانناں کا درجہ دیدیتے ہیں۔ (ماخوذ از مآبناہ منہاج القرآن لاہور جلد ۲ شمارہ ۱۰ جنوری ۱۹۸۸)

اکابرین امت نے حضرت شیخ سید عبدالقادر جیلانی قدس سرہ

کے لیے غوث اور غوث اعظم کا لقب جا بجا استعمال فرمایا ہے

اکابرین امت، علماء کرام و صوفیاء عظام رحمہم اللہ اپنی تالیفات و تصانیف میں حضرت شیخ سید عبدالقادر جیلانی قدس سرہ کے مناقب و مدائح بیان کرتے ہوئے آپ کو مختلف القاب سے یاد کرتے ہیں۔ ان میں سے آپ کا ایک لقب غوث اور غوث اعظم ہے۔ ان بزرگان دین نے جا بجا آپ کے لیے غوث اور غوث اعظم کا لقب استعمال کیا ہے۔ اگر اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کو غوث یا غوث الاعظم کہنا شرک ہوتا تو یہ بزرگان دین کبھی کسی کو اس وصف سے یاد نہ کرتے یہ بزرگان دین تو وہ اللہ کے محبوب بندے ہیں جنہوں نے اپنی پوری عمر درس تو حید اور رد شرک میں صرف کی، اور جنہوں نے بیشمار مخلوق خدا کو بت پرستی کی ظلمات و تاریکیوں سے نکال کر تو حید کی ضیاء پاشیوں سے مشرف کیا۔

۱۔ حضرت خواجہ معین الدین چشتی اجمیری قدس سرہ العزیز کہ جنہوں نے کفرستان ہند میں اسلام کی شمع فروزاں کی بے شمار مشرکین کو حلقہ بگوش اسلام کیا، ہزاروں نہیں بلکہ لاکھوں انسانوں کے سنگین دلوں کو موم بنادیا، ان میں گداز پیدا کی، شریعت کی لاج رکھی اسلام کا علم بلند کیا، برصغیر کے حقیقی فاتح اور اسلام کے داعی تھے جن کی اسلامی تبلیغ و درس تو حید سے متاثر ہو کر بیشمار صنم تراش بت گرو بت پرست تو حید الہی کی دولت سے سرفراز ہو کر اسلام کے سچے پیروکار بن جاتے ہیں۔ وہی خواجہ اجمیری، حضرت شیخ سید عبدالقادر جیلانی کو ان الفاظ سے خراج

عقیدت پیش کرتے ہیں۔

یا غوث معظم، نور ہدی، مختار نبی، مختار خدا

سلطان دو عالم، قطب علی، حیراں زجلالت ارض و سما

حضرت خوجہ بختیار کاکی رحمۃ اللہ علیہ بارگاہ غوثیت میں یوں عرض کرتے ہیں:

قبلہ اہل صفاء حضرت غوث الثقلین

دست گیر ہمہ جا حضرت غوث الثقلین

(در الدارین)

حضرت شاہ عبدالحق محدث دہلوی بارگاہ غوثیت میں نذرانہ عقیدت پیش کرتے

ہوئے فرماتے ہیں۔

غوث اعظم دلیل راہ یقین بہ یقین رہبر اکابر دین

اوست درجہ جملہ اولیاء ممتاز چوں پیامبر در انبیاء ممتاز

اخبار الاخیار میں لکھتے ہیں:

اللہ تعالیٰ نے غوث اعظم کو قطبیت کبریٰ اور ولایت عظمیٰ کا مرتبہ عطاء

فرمایا فرشتوں سے لیے کر زبانی مخلوق تک آپ کے کمال جلال و جمال کا

شہرہ تھا۔

اللہ تعالیٰ نے بخشش کے خزانوں کی کنجیاں اور جسمانی تصرفات کے

لوازم و اسباب آپ کے اختیار و اقتدار میں دے دیئے تھے اور تمام

اولیاء اللہ کو آپ کا مطیع و فرمانبردار بنا دیا تھا۔ غرضیکہ تمام اولیاء وقت

حاضر و غائب، قریب و بعید، ظاہر و باطن سب کے سب آپ کے

فرمانبردار اور اطاعت گزار تھے اور آپ تمام اولیاء کے سالار و سرمدار

تھے، کیونکہ آپ قطب الوقت، سلطان الوجود، امام الصدیقین، حجت

العارفین، روح معرفت، قطب الحقیقت، خلیفۃ اللہ فی الارض،

وارث کتاب اللہ، الوجود المجتہد، النور الصرف، سلطان الطریق اور

متصرف فی الوجود علی التحقیق ہیں۔

حضرت مولانا الحاج امداد اللہ مہاجر کی کارشاد ہے:

خداوندنا بحق شاہ جیلانی

محمی الدین و غوث و قطب دوراں

بکن خالی مرا از ہر خیال

ولکن آن کہ زد پیدا است حالے

۵۔ حضرت علامہ آلوسی رحمۃ اللہ علیہ تفسیر روح المعانی میں حضرت مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ

سے نقل کرتے ہیں کہ قطبیت کبریٰ کا مقام حضرت امام مہدی تک جناب غوث

الاعظم کی ذات بابرکت سے مختص ہے۔

۶۔ حضرت شاہ ولی اللہ اپنی کتاب ہمعات میں فرماتے ہیں کہ:

”اصل نسبت حضرت غوث اعظم نسبت اویسیہ است“

ترجمہ: نیز آپ نے تہہیمات میں حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی قدس سرہ

الغریز کو شیخ اعظم اور غوث اعظم کے القاب سے یاد کیا۔

(تہہیمات ج ۲ ص ۲۳، ۲۴، ۱۰۸)

اور اپنی کتاب الانبیاہ میں غوث الثقلین کے لقب سے یاد کیا ہے۔ فرماتے ہیں:

”جمہرات کو غوث الثقلین (یعنی جن وانس کے فریادرس) کی فاتحہ

پڑھنے کے بعد وظائف شروع کرے۔“ (ملخص انبیاہ ص ۲۵)

حضرت مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ فضائل اہل بیت بیان کرتے ہوئے اپنے ایک مکتوب میں غوثیت کبریٰ کا حضرت غوث اعظم کے ساتھ مختص ہونے کا بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ:

حضرت غوث اعظم کا دور آنے پر یہ منصب عظیم یعنی قطبیت کبریٰ آپ کی ذات سے مختص کر دیا گیا اب جس کسی کو بھی اس راستے سے فیض و برکات حاصل ہوتی ہیں آنجناب کے توسط سے ہی ہوتی ہیں۔ (مکتوبات شریف دفتر سوم مکتوب نمبر ۱۲۳)

حضرت غوث بہاؤ الحق والدین زکریا ملتانی رحمۃ اللہ علیہ حضرت غوث اعظم کی شان میں لکھتے ہیں۔

گویم ز کمال تو چہ غوث الثقلینا

محبوب خدا ابن حسن آل حسینا

حضرت خواجہ گیسو دراز رحمۃ اللہ علیہ عرض کرتے ہیں:

یا قطب، یا غوث، یا ولی روشن

بندہ ام، در ماندہ ام جز تو ندارم دیگر

اور یہ بھی انہیں کی عرض داشت ہے۔

یا محی الدین ترحمنا بسلطنت واسع

انت غوث الكل مشهود بانواع الكرم

(در الدارین، سیرت محبوب ج۲ البیضاء)

استاذ حاتم بن احمد الابدل علیہ الرحمۃ کہتے ہیں:

الغوث الاعظم قطب الاقطاب تاج الاحباب شیخ

الثقلین کھف المراقبین صاحب السرائر الاعظم،

المتصرف التکوین بالاذن المطلق مولانا و سیدنا شیخ

الشیوخ علی الاطلاق السید عبدالقادر بن السید ابی

صالح۔ (تفریح الخاطر ص ۲۹، ۳۰)

حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ ص ۲۹۰ شرح فتوح الغیب میں حضرت

غوث اعظم کے لیے کئی القاب ذکر کیے ہیں جن میں چند یہ ہیں:

قطب الاقطاب و فرد الاحباب القطب الاکمل الاشرف

الغوث الاعظم الارفع غوث الثقلین امام الفريقین العالم

الربانی القطب الفردانی الغوث الصمدانی محی الدین

ابی محمد عبدالقادر الحسنی الحسینی الجیلانی رحمۃ اللہ علیہ

(شرح فتوح الغیب فارسی ص ۳)

حضرت ملا علی قاری حنفی مشکوٰۃ شریف کی شرح مرقاۃ میں ایک حدیث پاک کی

شرح کرتے ہوئے حضرت غوث اعظم رحمۃ اللہ علیہ کا قول نقل کرتے ہوئے اپنی عقیدت مندی

کایوں اظہار کرتے ہیں

وقد قال القطب الربانی الغوث الصمدانی السید

عبدالقادر جیلانی قدس سرہ فی فتوحات الغیب الخ۔

(مرقاۃ شرح مشکوٰۃ ج ۱۰ ص ۵۵)

انہی حضرت ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت غوث اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے مناقب پر عربی

زبان میں ایک مستقل کتاب تالیف فرمائی ہے جس کا نام ہے:

”نزهة الخاطر الفاتر فی مناقب الشيخ السید الشریف

عبد القادر۔

یہ کتاب حضرت غوث اعظم رحمۃ اللہ علیہ سے حسن عقیدت کا بہترین نمونہ ہے، آپ نے عقیدت و محبت کے باوجود جس خوبی سے سیرت نگاری کا حق ادا کیا ہے وہ آپ کی منصفانہ فرائض کی بجا آوری کی اعلیٰ دلیل ہے اسی کتاب میں ایک مقام پر حضرت غوث اعظم قدس سرہ کے القاب کا ذکر کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

”آپ جس زمانہ میں وعظ و نصیحت اور درس و ارشاد فرماتے تھے اسی زمانہ میں آپ کے القاب میں امام الفریقین، موضح الطریقین، کریم الجدیدین معلم الطریقین اور غوث الثقلین مشہور ہو گئے۔“

(نزهة الخاطر الفاتر مترجم ص ۳۱)

حضرت ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ اسی کتاب ”نزهة الخاطر الفاتر“ کی وجہ تالیف بیان

کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

”اپنے رب کریم سے اس کے نیک بندوں کی برکت کا امیدوار علی بن سلطان محمد قاری عرض گزار ہے کہ بعض حاسد اور منافق رافضی ہمارے آقا و سید، قطب ربانی، غوث صدانی، سلطان الاولیاء العارفین، محی الملک والبدین عبدالقادر الحسینی الحسنی قدس اللہ روحہ کی عظمت سے بے خبر رہ کر الزام تراشی کرتے ہیں کہ آپ صحیح النسب سید نہیں تھے بعض دوسرے کوتاہ اندیش بھی ایسے بدعقیدہ لوگوں کی رائے سے اتفاق کر لیتے ہیں حالانکہ مناسب یہ تھا کہ وہ لوگ جو آپ کے حالات و کمالات سے بے خبر ہیں اپنے ذہن و فکر کی نارسائی کا اعتراف کرتے۔ اہل علم و فکر کے ہاں یہ بات بڑی معیوب سمجھی جاتی ہے کہ کسی کے نسب کے معاملہ میں تحقیق و تنقیح کے

بغیر ہی کوئی رائے قائم کر لی جائے۔

اندریں حالات میں نے ارادہ کیا کہ آپ کے حسب و نسب کے متعلق تحقیقی کوائف سامنے لائے جائیں۔ چنانچہ میں نے اس مختصر سی کتاب کا نام ”نزهة الخاطر الفاتر فی مناقب السید الشریف عبدالقادر“ رکھا اور اپنے اللہ سے حق گوئی کی توفیق کا جو یا ہوں۔“ (نزهة الخاطر الفاتر مترجم اردو ص ۱۸، ۱۹)

حضرت ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ نزهة الخاطر الفاتر میں ایک جگہ فرماتے ہیں:

لقد بلغنی عن الاکابر ان الامام الحسن بن سیدنا علی رحمۃ اللہ علیہ مما ترك الخلافة لما فیها من الفتنة والافقة عوضه الله تعالى عنه، القطب الاکبر و سیدنا الشیخ عبدالقادر هو القطب الاوسط والمهدی خاتمة الاقطاب۔

ترجمہ: بے شک مجھے اکابر سے پہنچا کہ سیدنا امام حسن مجتبیٰ رحمۃ اللہ علیہ نے جب بخیاں فتنہ و بلا یہ خلافت ترک فرمائی، اللہ تعالیٰ نے اس کے بدلے ان میں اور ان کی اولاد و امجاد میں غوثیت عظمیٰ کا مرتبہ رکھا پہلے قطب اکبر خود حضور سیدنا امام حسن ہوئے اور اوسط میں حضرت سیدنا سید شیخ عبدالقادر اور آخر میں امام مہدی ہوں گے رحمۃ اللہ علیہ۔ (فتاویٰ رضویہ ج ۱۲ ص ۲۲۳)

اسی کتاب میں حضور غوث اعظم قدس سرہ العزیزی کا قدمی ہذہ علی رقبۃ کل ولی اللہ، فرمانا اور اولیاء حاضرین و غائبین کا گردنیں جھکانا اور قدم مبارک کو اپنی گردنوں میں لینا اور ایک شخص کا انکار کرنا اور اس کی ولایت سلب ہو جانا بیان کر کے فرماتے ہیں:

وهذا بینة مبينة علی انه قطب الاقطاب والغوث الاعظم۔

یہ روشن دلیل قاطع ہے اس پر کہ حضور تمام قطبوں کے قطب اور غوث اعظم ہیں۔ (فتاویٰ رضویہ ج ۱۲ ص ۲۳۳)

کتاب ”السيف الرباني في عمق من اعترض على الغوث الجيلاني“ میں آپ کا تذکرہ ان القاب سے فرمایا گیا ہے۔

غوث اعظم، قطب الاقطاب، غوث الاغوث، فرد الافراد، سید السادات، اولیاء کے سر تاج، قائد مقتداء، پیشوا۔ (ماخوذ از مآل منہاج القرآن جنوری ۱۹۸۸ء)

شرح عقائد نسفی جو کہ تمام مکاتب فکر کے نصاب میں داخل ہے اور دینی مدارس میں پڑھائی جاتی ہے اس کی معروف شرح النیر اس میں علامہ عبدالعزیز پرہاروی رحمہ اللہ امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کے تعارف کے ضمن میں حضرت پیران پیر شیخ سید عبدالقادر جیلانی رحمہ اللہ کا تذکرہ غوث اعظم کے لقب سے فرمایا ہے وہ فرماتے ہیں:

ان الامام احمد بن حنبل صاحب المذهب و عظیم المناقب وفي مذهبه ائمة كبار و مشايخ عظام فمنهم الشيخ الغوث الاعظم عبدالقادر الجيلاني۔

(النیر اس صفحہ ۱۴۲ مطبوعہ مکتبہ حقانیہ ملتان)

ترجمہ: اور امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ مستقل فقہی مذہب کے امام اور عظیم مناقب کے مالک ہیں آپ کے فقہی مذہب میں بڑے بڑے آئمہ اور مشائخ عظام مقلد ہیں جن میں سے حضرت شیخ غوث اعظم عبدالقادر جیلانی رحمہ اللہ بھی ہیں۔

غور کیجیے کہ اہل سنت والجماعت کے عقائد پر مشتمل اس اہم کتاب میں حضرت پیران پیر پر غوث اعظم کے لقب کا اطلاق کیا گیا ہے کیا اس اطلاق کو شرک سے تعبیر کیا

جائے گا؟

حضرت شاہ ولی اللہ صاحب کے نام نہاد نام لیواؤں کے ہاں کسی کو غوث کہنا شرک ہے۔ حضرت شاہ صاحب صرف غوث ہی نہیں غوث الثقلین کا اطلاق فرما رہے ہیں۔ فرماتے ہیں:

بعد قرأت الفاتحة لغوث الثقلين قدس سره و مشايخ السلسلة من السابقين واللاحقين كما اشرطه المشايخ۔

(۱۱۱ ج ۳ ص ۳۲)

ترجمہ: غوث الثقلین اور گزشتہ و پیوستہ مشائخ سلسلہ کی فاتحہ کے بعد جیسا کہ مشائخ نے ضروری قرار دیا ہے۔

غوث اور غوث اعظم کا لفظ آپ نے اپنی کتابوں میں کثرت سے استعمال کیا ہے ملاحظہ ہو۔ انفاس العارفين صفحہ ۱۹۸ القول الجلی ۸۱، ۲۸۵۔

(بحوالہ پیش لفظ رسائل شاہ ولی اللہ ص ۲۳)

شاہ ولی اللہ صاحب لمعات میں فرماتے ہیں:

امروز اگر کسی را مناسبت بروح خاص پیدا شود، و از آں جا فیض بردار و غالباً بیرون نیست از آنکہ ایں معنی بہ نسبت پیغمبر خدا ﷺ باشد یا بہ نسب حضرت امیر المومنین علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ یا بہ نسبت غوث اعظم جیلانی رحمہ اللہ۔

ترجمہ: آج اگر کسی کو روح خاص سے مناسبت پیدا ہو جائے اور وہ وہاں سے فیض یاب ہو تو غالباً بعید نہیں کہ یہ کمال حضور ﷺ یا حضرت علی رحمہ اللہ کی مناسبت سے حاصل ہو گا یا بہ نسبت غوث اعظم جیلانی رحمہ اللہ۔

سے ملا ہوگا۔

شاہ عبدالعزیز صاحب تفسیر عزیزی میں حضور اقدس ﷺ کی محبوبیت بیان کر کے فرماتے ہیں۔

ایں مرتبہ ازاں مراتب است کہ بیچ کس را از بشر نہ دادہ اند مگر بہ طفیل
ایں محبوب بر خے از اولیاء امت اور اثنیۂ محبوبیت آل نصیب شدہ و
محبوب دلہا گشتہ اند مثل حضرت غوث الاعظم و سلطان المشائخ
حضرت نظام الدین اولیاء قدس اللہ سرہما۔

(مجموعہ رسائل اعلیٰ حضرت جلد دوم ص ۱۲۵، ۱۲۸)

ترجمہ: یہ وہ مرتبہ جو کسی انسان کو نصیب نہیں ہوا ہاں حضور ﷺ کے طفیل سے
اس کا کچھ حصہ اولیاء امت تک پہنچا، پھر یہ حضرات اس کی برکت
سے اور محبوب قلوب ہوئے جیسے حضرت غوث الاعظم اور سلطان
المشائخ حضرت نظام الدین اولیاء قدس اللہ سرہما۔

حضرت مرزا مظہر جانجاناں اپنے مکتوبات میں فرماتے ہیں:
آنچہ در تاویل قول حضرت غوث الثقلین قدیمی ہذا علی رقبۃ کل ولی اللہ
نوشتہ اند۔

انہیں کے ملفوظات میں ہے۔

اتفاقات غوث الثقلین بحال متوسلان طریقہ علیہ ایشاں بسیار معلوم
باشد باہج کس از اہل ایں طریقہ ملاقات نشدہ کہ توجہ مبارک آں
حضرت بحالش مبذول نیست۔

ترجمہ: غوث الثقلین کی توجہ اپنے سلسلے سے وابستہ حضرات کی طرف بہت

معلوم ہوتی ہے آپ کے سلسلے کے کسی ایسے شخص سے ملاقات نہیں ہوئی
جو آپ کی توجہ سے محروم ہو۔ (مجموعہ رسائل اعلیٰ حضرت جلد دوم ص ۱۲۸، ۱۲۹)
حضرت قاضی ثناء اللہ پانی پتی سیف المسلول میں لکھتے ہیں:

فیوض و برکات کارخانہ ولایت اول بر یک شخص نازل میشود و ازاں
تقسیم شدہ بہر یک از اولیاء عصر میرسد و بہ ہج کس از اولیاء اللہ بے
توسط از فیضہ نمی رسد، ایں منصب عالی تا وقت ظہور سید الشرفاء
حضرت غوث الثقلین محی الدین عبدالقادر جیلانی بروح حسن عسکری
علیہ السلام متعلق بودہ چون حضرت غوث الثقلین پیدا شد ایں منصب
مبارک بوئے متعلق شد و تا ظہور محمد مہدی ایں منصب بروح مبارک
حضرت غوث الثقلین متعلق باشد و لہذا آں حضرت قدیمی ہذا علی رقبۃ
کل ولی اللہ فرمودہ و قول حضرت غوث الثقلین اخوی و خلیلی کان موسیٰ
بن عمران نیز بر آں دلالت دارد۔

ترجمہ: کارخانہ ولایت کے فیوض پہلے ایک شخص پر نازل ہوئے، پھر اس
سے منقسم ہو کر ہر زمانے کے اولیاء کو ملے اور کسی ولی کو ان کے توسط
کے بغیر فیض نہیں ملا۔ حضرت غوث الثقلین محی الدین عبدالقادر
جیلانی علیہ السلام کے ظہور سے قبل یہ منصب عالی حسن عسکری علیہ السلام کی
روح سے متعلق تھا جب غوث الثقلین پیدا ہوئے تو یہ منصب آپ
سے متعلق اور محمد مہدی کے ظہور تک یہ منصب حضرت غوث الثقلین
کی روح سے متعلق رہے گا اس لیے آپ نے فرمایا میرا یہ قدم ہر ولی
اللہ کی گردن پر ہے پھر غوث پاک کا یہ قول، میرے بھائی اور دوست

موسیٰ بن عمران تھے،، بھی اس پر دلالت کرتا ہے۔

(السیف السبل مترجم ص ۵۲۸، ۵۲۹ مطبوعہ قادری کتب خانہ ملتان، مجموعہ رسائل المکھڑت ص ۱۲۹، ۱۳۰)

حضرت شاہ عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

ابن تیمیہ کا کلام جو کہ منہاج السنۃ وغیرہ کتابوں میں ہے اور اس کے بعض کلام سے نہایت وحشت ہوتی ہے خصوصاً ان امور سے زیادہ وحشت ہوتی ہے کہ اس نے اہل بیت کے حق میں تفریط کی ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت سے منع کیا ہے۔ اور غوث اور قطب اور ابدال سے انکار کیا ہے اور صوفیاء کرام کی تحقیر کی ہے۔ الخ

(فتاویٰ عزیزی ص ۳۴۸ مطبوعہ آج سید سکنی کراچی)

حضرت مولانا ابوالفضل سید محمود قادری مرحوم اپنی کتاب استعانت میں رقمطراز ہیں:

”زبدۃ الاعمال میں ہے کہ سراج الحرم شیخ ابو بکر قنانی فرمایا کرتے تھے کہ جب لوگوں کو کوئی حاجت ہوتی ہے تو پہلے نقباء دعا کرتے ہیں پھر نجباء دعا کرتے ہیں۔ پھر ابدال پھر اختیار پھر عماء اگر وہ دعا قبول ہو گئی تو خیر ورنہ ”غوث“ دعا کرتا ہے اور اس کی دعا رد نہیں ہوتی۔

اس بیان سے ترتیب مدارج کے علاوہ یہ بھی واضح ہوا کہ مقام غوثیت سب سے اونچا مقام ہے صوفیاء کرام نے غوث کی تعریف یہ کی ہے کہ غوث اس قطب عظیم اور مرد کریم کو کہتے ہیں جس سے بحالت اضطراب سب رجوع ہوں اس کی ذات گرامی ”مرجع کل“ ہوتی ہے یہاں تک کہ نظام باطن کے سب کارکنوں کو بھی اس سے رجوع ہونا پڑتا ہے حضرت شیخ محقق مولانا شاہ عبدالحق محدث دہلوی مقالہ رابعہ

فتوح الغیب کے ترجمہ میں فرماتے ہیں کہ

ابدال کے لیے ضروری ہے کہ وہ قطب کے پاس جائیں اس کی خدمت میں رہیں اس کے کہنے پر چلیں اور اس کے اوامر اور احکام خلق میں جاری کریں۔

جامع الاصول میں ہے کہ:

غوث کا سریان موجودات اور اعیان باطنہ ظاہرہ میں ایسا ہوتا ہے جیسا کہ روح کا بدن میں اور فیضان عام اس کے اقتدار و اختیار میں ہوتا ہے اب اس سے اندازہ کر لو اس کے اقتدار اور اختیار اور سیر فی النفس والافاق کا کیا حال ہوگا جو غوث ہی نہیں غوث الاعظم ہے جو قطب ہی نہیں قطب الاقطاب ہے۔“

(استعانت ص ۴۶، ۴۷ مولفہ سید محمود قادری مرحوم)

مانعین کے اکابر نے بھی لفظ غوث، غوث اعظم، غوث الثقلین جا بجا

استعمال کیا ہے اور مختلف درجات کے اولیاء کرام کے وجود کو تسلیم کیا ہے

برصغیر کے فرقہ و بابیہ کے پیشوا جناب اسماعیل دہلوی صاحب اپنی کتاب ”صراط مستقیم“ میں مقام غوثیت اور تصرفات روحانیہ کا تذکرہ ان الفاظ میں کرتے ہیں:

پس بیانش آں کہ بسبب برکت بیعت و یکن تو جہات آں جناب ہدایت مآب روح مقدس جناب حضرت غوث الثقلین و جناب حضرت خواجہ بہاء الدین نقشبند متوجہ حال حضرت ایشاں گردیدہ و تا قریب یک ماہ فی الجملہ تنازعی در مابین روحین مقدسین در حق

حضرت ایشاں ماندہ زیراکہ ہر دو امام تقاضائے جذب حضرت ایشاں بتمامہ بسوئے خودی فرمودتا ہیں کہ بعد انقراض زمانہ تنازع در وقوع مصالحت بر شرکت روزے ہر دو روح مقدس بر حضرت ایشاں جلوہ گر شدند و تا قریب یک پاس ہر دو امام بر نفس نفیش حضرت ایشاں توجہ قوی و تاثیر زور آوری می فرمودند تا ایں کہ در ہماں یک پاس حصول نسبت ہر دو طریقہ نصیبہ حضرت ایشاں گردید و اما نسبت چشتیہ پس بیانش آنکہ روزے حضرت ایشاں بسوی مرقہ منور حضرت خواجہ خواجگان قطب الاقطاب بختیار کا کی قدس سرہ العزیز تشریف فرما شدند و بر مرقہ مبارک ایشاں مراقبہ نشندہ دریں اثناء بروح پرفنوح ایشاں ملاقات محقق شدہ و آں جناب بر حضرت ایشاں توجہی بس قوی فرمودند کہ بسبب آں توجہ ابتداء حصول نسبت چشتیہ محقق شدہ۔ (صراط مستقیم مترجم ص ۱۳۳ مطبع پنجابی دہلی)

توجہ: بیان تو اس طرح ہے کہ حضرت مولینا شاہ عبدالعزیز قدس سرہ العزیز کی بیعت کی برکت اور آں جناب ہدایت مآب کی توجہات کے یمن سے جناب غوث الثقلین اور جناب خواجہ بہاؤ الدین نقشبند کی روح مقدس آپ کے متوجہ حال ہوئیں۔ قریباً ایک ماہ کے عرصہ تک آپ کے حق میں ہر دو روح مقدس کے مابین فی الجملہ تنازع رہا کیونکہ ان دونوں عالی مقام اماموں میں سے ہر ایک اس امر کا تقاضا کرتا تھا کہ آپ کو بتمامہ اپنی طرف جذب کر لے تا آنکہ تنازع کا زمانہ گزرنے اور شرکت پر صلح کے واقع ہونے کے بعد ایک دن ہر دو

مقدس روحیں آپ پر جلوہ گر ہوئیں اور تقریباً ایک پہر کے عرصہ تک دونوں امام آپ کے نفس نفیس پر توجہ قوی اور پر زور اثر ڈالتے رہے پس اسی ایک پہر میں ہر دو طریقے کی نسبت آپ کی نصیب ہوئی، لیکن نسبت چشتیہ پس اس کا بیان اس طرح ہے کہ ایک دن آپ حضرت خواجہ خواجگان قطب الاقطاب خواجہ بختیار کا کی قدس سرہ العزیز کی مرقہ منور کی طرف تشریف لے گئے اور ان کی مرقہ مبارک پر مراقبہ ہو کر بیٹھ گئے اسی اثناء میں ان کی روح پرفنوح سے آپ کی ملاقات ہوئی اور آں جناب یعنی حضرت قطب الاقطاب نے آپ پر نہایت قوی توجہ کی اس توجہ کے سبب ابتداء حصول نسبت چشتیہ کا تحقق ہو گیا۔

جناب دہلوی صاحب کی اس عبارت سے اولیاء کرام کے بعد از وفات تصرفات کے ثبوت کے علاوہ حضرت شیخ سید عبدالقادر جیلانی قدس سرہ العزیز پر غوث الثقلین (جن وانس کے فریادرس) کے لقب کے اطلاق کا جواز ثابت ہو گیا، جو حضرات غیر خدا پر غوث کے لفظ کے اطلاق کو شرک قرار دیتے ہیں ان کا اپنے پیشوا جناب دہلوی صاحب کے بارے میں کیا فتویٰ ہے؟

اشرف علی تھانوی صاحب کی رائے

دیوبندی مکتب فکر کے حکیم الامت جناب اشرف علی تھانوی صاحب رقمطراز ہیں:

”قطب عالم ایک ہوتا ہے اس کو قطب العالم و قطب اکبر و قطب الارشاد و قطب الاقطاب و قطب المدار بھی کہتے ہیں۔ اور عالم غیب میں اس کا نام عبداللہ ہوتا ہے اور اس کے دو وزیر ہوتے ہیں جو امین

کہلاتے ہیں وزیر یمن کا نام عبد الملک اور یسار کا نام عبد الرب ہوتا ہے اور بارہ قطب ہوتے ہیں۔ سات تو سات اقلیم میں رہتے ہیں اور انکو قطب اقلیم کہتے ہیں اور پانچ یمن میں ان کو قطب ولایت کہتے ہیں یہ عدد تو قطب معینہ کا ہے اور غیر معین ہر شہر ہر قریہ میں ایک قطب ہوتا ہے۔ غوث ایک ہوتا ہے بعض نے کہا قطب الاقطاب ہی کو غوث کہتے ہیں۔“ (تعلیم الدین ص ۱۹۴ مصنف اشرف علی تھانوی)

اور ایک دوسرے مقام پر لکھتے ہیں۔

اقسام اولیاء میں بزرگوں کی مختلف عبارتیں ہیں خلاصہ یہ ہے کہ وہ سب بارہ گروہ ہیں۔ اقطاب، غوث، امین، اوتاد، ابدال، اخیر، ابرار، نقباء، نجباء، عملا، مکتومات، مفردان۔ (تعلیم الدین ص ۱۲۰)

اور اسی کتاب میں لکھتے ہیں:

وہ اولیاء اللہ جو مختلف اقالیم میں رہتے ہیں اور سارے عالم کا انتظام سنبھالتے ہیں ان کی تفصیل۔ (تعلیم الدین ص ۱۹۵)

جناب اشرف علی تھانوی صاحب نے اپنی کتاب الکشف میں تصوف سے متعلق احادیث جمع کی ہیں۔ ان احادیث میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی وجود ابدال پر دلالت کرنے والی حدیث مسند امام احمد سے نقل کرنے کے بعد فائدہ کے عنوان کے تحت لکھتے ہیں:

ملفوظات و مکتوبات صوفیہ میں ابدال و اقطاب و اوتاد و غوث وغیرہ الفاظ اور انکے مدلولات کے صفات و برکات و تصرفات پائے جاتے ہیں۔ حدیث میں جب ایک قسم کا اثبات ہے تو دوسرے اقسام بھی

مستبعد نہ رہے۔ ایک نظیر سے دوسری نظیر کی تائید ہونا امر مسلم و معلوم ہے برکات تو اس حدیث میں منصوص ہیں اور تصرفات تکوینیہ قرآن مجید میں حضرت خضر علیہ السلام کے قصہ سے ثابت ہوتے ہیں۔

(الکشف ص ۲۲۴ مطبوعہ کتب خانہ مظہری کراچی)

”الافاضات الیومیہ“ میں جناب تھانوی صاحب کے ملفوظات جمع کیے گئے ہیں جو ان کی زندگی میں ان کی نظر ثانی اور اصلاح کے بعد شائع ہوتے رہے ہیں اور اس کتاب کو ان ہی کی تصنیف کی حیثیت سے چھاپا گیا ہے ان ملفوظات میں ملفوظ نمبر ۲۴۹ یہ ہے:

”فرمایا کہ قطب التکوین کو اپنی قطبیت کا علم ضروری ہے۔ مگر قطب الارشاد کو ضروری نہیں، ابدال وغیرہ بھی تکوینیات سے متعلق ہیں۔ قطب الارشاد میں تعدد ضروری نہیں، قطب التکوین متعدد ہوتے ہیں۔ مگر قطب الاقطاب تمام عالم میں ایک ہوتا ہے اس کا نام غوث ہے اہل کشف ان کو پہچانتے ہیں۔

قطب التکوین دائما اور قطب الارشاد ارجا نا متعدد بھی ہوتے ہیں۔“

(الافاضات الیومیہ ص ۲۱۱)

جناب تھانوی صاحب اولیاء اللہ کی اہل ارشاد و اہل تکوین میں تقسیم کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

جاننا چاہیے کہ اولیاء اللہ کی دو قسمیں ہیں ایک وہ جنکے متعلق خدمت و ارشاد و ہدایت و اصلاح قلب و تربیت نفوس و تعلیم طرق قرب و قبول عند اللہ ہے اور حضرات اہل ارشاد کہلاتے ہیں اور ان میں سے اپنے

عصر میں جو اکل و افضل ہو اور اس کا فیض اتم و اعلم ہو اس کو قطب الارشاد کہتے ہیں اور یہ نائب حقیقی ہوتے ہیں حضرات انبیاء علیہم السلام کے اور ان کا طرز طرز نبوت ہوتا ہے، دوسرے وہ جنکے متعلق خدمت اصلاح معاش و انتظام امور دنیہ و دفع بلیات ہے کہ اپنی ہمت باطنی سے باذن الہی ان امور کی درستی کرتے ہیں۔ اور یہ حضرات اہل تکوین کہلاتے ہیں جن کو ہمارے عرف میں اہل خدمت کہتے ہیں، ان میں سے جو اعلیٰ و اتواہل اور دوسروں پر حاکم ہوتا ہے اس کو قطب التکوین کہتے ہیں۔ اور ان کی حالت مثل حضرات ملائکہ علیہم السلام کے ہوتی ہے جن کو ”مذبرات امر“ فرمایا گیا ہے حضرت خضر علیہ السلام اسی شان کے معلوم ہوتے ہیں۔ ان کے مقام و منصب کے لیے ایسے تصرفات عجیبہ کا ہونا لازم ہے بخلاف اہل ارشاد کے ان کا خود صاحب خوارق ہونا بھی ضروری نہیں البتہ ان حضرات کے کرامات اور طور کے ہوتے ہیں اس کا ادراک عوام کو نہیں ہوتا بلکہ وہ امور ذوق و جدانی ہیں کہ اکثر اوقات ان کی خدمت و صحبت سے جو شخص مستفید ہوتا ہے اس کو معلوم ہوتا ہے باقی یہ کہ نفع طریقت اہل ارشاد ہی سے ہوتا ہے تو اہل تکوین کے کمالات بیان کرنے کا کیا فائدہ؟ تو اس میں دو فائدے ہیں ایک علمی اور دوسرا عملی، علمی تو یہ کہ ایک کام کی بات معلوم ہو جائے تو کہ علم ناقص نہ رہے دوسرا عملی، عملی یہ کہ اکثر ایسے لوگ ظاہر صورت سے خستہ حال و شکستہ بال و ذلیل و خوار ہوتے ہیں۔ اگر یہ مسئلہ کسی کو معلوم ہوگا تو مساکین کی تحقیر و توہین تو نہ کرے گا خوب سمجھ

لو۔ (الکشف ص ۱۴۲ تا ۱۴۳ مطبوعہ کراچی پبلشرز لاہور)

تھانوی صاحب کی مذکورہ عبارت سے ثابت ہوا کہ اولیاء اللہ کی دو قسمیں ہیں جن میں سے ایک اہل ارشاد کہلاتی ہے جو اصلاح قلوب و تربیت باطن پر مامور ہے اور دوسری قسم اہل تکوین کی ہے جن کی حالت ان فرشتوں کی مانند ہے جو تدبیر عالم کرتے ہیں اور اپنی ہمت باطنی سے باذن الہی اصلاح معاش کی خدمت اور دنیاوی امور کے انتظام اور دفع بلیات کی خدمات انجام دیتے ہیں ان حضرات سے کرامات و خوارق عادت امور کا صدور زیادہ ہوتا ہے اور ان دونوں قسموں میں جو سب سے اعلیٰ و افضل ہوتا ہے اس کو قطب کہا جاتا ہے۔

شاہ اسماعیل صاحب دہلوی اپنی کتاب ”صراط مستقیم“ میں لکھتے ہیں

اور حضرت علی کے لیے شیخین پر ایک گونہ فضیلت ثابت ہے اور وہ فضیلت آپ کے فرمانبرداروں کا زیادہ ہونا۔ مقام ولایت بلکہ قطبیت و غوثیت اور ابدانیت اور انہی قتی خدمات آپ کے زمانے سے لیکر دنیا کے ختم ہونے تک آپ ہی کی وساطت سے ہوتا ہے۔ اور بادشاہوں کی بادشاہت اور امیروں کی امارت میں آپ کو دخل ہے جو عالم ملکوت کی سیر کرنے والوں پر مخفی نہیں۔ (صراط مستقیم ص ۴۰)

دیوبندی مکتبہ فکر کے اکابر نے اولیاء کرام اور اپنے مشائخ و

علماء کے لیے لفظ غوث جا بجا استعمال کیا ہے

دیوبندی مکتب فکر کے اکابر و علماء نے مختلف اولیاء کرام اور اپنے مکتب فکر کے مشائخ و اہل طریقت کے لیے جا بجا لفظ غوث استعمال کیا ہے چنانچہ شیخ اللہ یار خان

صاحب جو کہ دیوبندی مکتب فکر کے معروف شیخ طریقت تھے ان کے افادات ان کے کسی معتقد نے کتابی شکل میں مرتب کیے ہیں ان میں وہ لکھتے ہیں:

”غوث و قیوم کی اصطلاحات تمام کتب نظامیہ میں موجود ہیں اور بڑے بڑے محدثوں نے اپنی ذاتی تحریروں میں یہ اصطلاحات استعمال کی ہیں۔ مولینا حسین علی نے فوائد عثمانیہ میں کئی مقامات پر لفظ غوث استعمال کیا ہے اسی طرح شاہ ولی اللہ، شاہ اسماعیل شہید، امام ربانی مجدد الف ثانی اور قاضی ثناء اللہ پانی پتی نے تفسیر مظہری میں یہ لفظ استعمال کیا ہے۔“ (دلائل السلوک ص ۹۴)

ایک اور مقام پر کہتے ہیں:

”صوفیاء کی بعض اصطلاحات کی اصل خود قرآن و حدیث میں موجود ہیں جیسے ابرار، اخیار، اور نقباء وغیرہ۔“ (دلائل السلوک)

شاہ اسماعیل دہلوی صراط مستقیم میں لکھتے ہیں:

”شخصیکہ در طریقہ قادریہ قصد بیعت می کند البتہ اور اور جناب غوث الاعظم اعتقادے عظیم بہم می رسد الی قولہ کہ خود را از زمرہ غلامان آنجناب می شمارد اھ ملخصاً۔“

ترجمہ: ایک شخص نے قادری طریقے میں بیعت کا ارادہ کیا یقیناً اس کو جناب غوث اعظم میں بہت گہرا اعتقاد تھا خود کو آنجناب کے غلاموں میں شمار کیا۔ (صراط مستقیم بحوالہ مجموعہ رسائل اعلیٰ حضرت حصہ دوم ص ۱۳۰)

اور اسی کتاب میں دہلوی صاحب لکھتے ہیں:

اولیاء عظام مثل حضرت غوث الاعظم و حضرت خواجہ بزرگ۔

ترجمہ: اولیاء عظام جیسے غوث اعظم اور خواجہ بزرگ۔

اور یہی امام الطائفہ اپنی کتاب مجموعہ زبدۃ النصاب میں لکھتے ہیں:

اگر شخص بڑے راخانہ پرور کند تا گوشت او خوب شود و اور اذبح کرد و پخت فاتحہ حضرت غوث الاعظم رضی اللہ عنہ خواندہ بخوراندہ خللے نیست۔

ترجمہ: اگر کوئی شخص کوئی بکرا اپنے گھر میں پالے تاکہ اس کا گوشت اچھا ہو جائے اور اس کو ذبح کر کے پکا کر غوث الاعظم رضی اللہ عنہ کی فاتحہ دلائے اور لوگوں کو کھلائے تو کوئی خلل نہیں۔

(زبدۃ النصاب مجموعہ رسائل اعلیٰ حضرت حصہ دوم ص ۱۳۱)

اسماعیل دہلوی صاحب کی مذکورہ عبارات پر غور کیجیے کہ کتنی بار انہوں نے حضرت شیخ سید عبدالقادر جیلانی رضی اللہ عنہ کے لیے غوث اعظم کا لفظ استعمال کیا ہے تو کیا ان پر بھی شرک کا فتویٰ صادر کیا جائے گا؟ یا کہ شرک کا فتویٰ صرف دوسرے لوگوں کے لیے خاص ہے اور گھروالے اس سے مستثنیٰ ہیں؟

دیوبندی مسلک کا ایک مفت روزہ اخبار دعوت لاہور اپنی ۱۹ اپریل ۱۹۶۳ء کی اشاعت میں لکھتا ہے:

سیدنا شیخ عبدالقادر جیلانی کے لیے لفظ غوث کا استعمال حضرت مولینا اشرف علی صاحب تھانوی کے موعظ میں عام ملتا ہے۔ (اخبار دعوت لاہور)

امداد المشتاق میں تھانوی صاحب لکھتے ہیں:

”ایک دفعہ حضرت غوث اعظم سات اولیاء کے ہمراہ بیٹھے تھے کہ ناگاہ نظر بصیرت سے ملاحظہ فرمایا کہ ایک جہاز قریب غرق ہونے کو ہے آپ نے ہمت و توجہ باطنی سے اس کو غرق ہونے سے بچالیا۔“

(امداد المشتاق ص ۴۴)

تھانوی صاحب نے اپنی کتاب امداد الفتاویٰ میں ایک فتوے کا عنوان ہی یہ رکھا ہے:

”توضیح احکام شرعیہ بہ نسبت بعض عقائد مبتدعین متعلقہ

حضرت غوث اعظم“۔ (امداد الفتاویٰ ج ۶ ص ۶۵ مطبوعہ کراچی)

الافاضات الیومیہ میں ملفوظ نمبر ۴۹ ہے:

”حضرت غوث اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے ہم عصر ایک بزرگ ہیں حضرت سید

احمد کبیر رفاعی ایک بہت بڑے اولیاء کبار میں سے ہیں مگر حضرت

غوث الاعظم کے برابر مشہور نہیں ہوئے۔

ایک مرتبہ حضرت غوث اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے پاس ایک شخص مرید

ہونے آیا۔ فرمایا کہ بھائی تیری پیشانی سے شقاوت نمایاں ہے تجھ کو

کیا مرید کروں؟ وہ بیچارہ مایوس ہو کر لوٹ گیا، حضرت کا صورت دیکھ

کر فرما دینا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت پر ہیئت اعمال منکشف

ہوئی ہوگی، یہ شخص حضرت سید احمد کبیر رفاعی رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں

حاضر ہوا، صورت دیکھ کر فرمایا آؤ بھی میں خود بھی ایسا ہی ہوں انکے

برتاؤ سے معلوم ہوتا ہے کہ ان پر دونوں ہیئت منکشف ہوئیں،

شقاوت کی بھی اور اس سے آگے سعادت کی بھی، حضرت سید احمد کبیر

رفاعی رحمۃ اللہ علیہ نے اس شخص کو تسلی و تشفی کی اور طریق میں داخل کر لیا،

چند روز میں اس شخص کو حضرت غوث اعظم رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں

حاضر ہوا، دیکھ کر فرمایا آؤ بھائی میرے بھائی احمد کبیر کو اللہ نے ایسا

تصرف دیا ہے۔“ (الافاضات الیومیہ ج ۳ ص ۴۹)

اس ملفوظ میں تھانوی صاحب نے سیدنا شیخ عبدالقادر جیلانی رحمۃ اللہ علیہ کے لیے کئی

مرتبہ غوث اعظم کا لفظ استعمال کیا ہے۔

مولوی عاشق الہی میرٹھی صاحب، مولوی رشید گنگوہی کے متعلق لکھتے ہیں:

قطب عالم قدوة العلماء غوث الاعظم اسوة الفقهاء و

جامع الفضائل والفواضل العالیہ مستجمع الصفات

والخصائل البہیۃ السنیۃ حامنی دین متین، مجدد زمان

وسیلتنا الی اللہ الصمد الذی لم یلد ولم یولد شیخ

المشائخ مولینا الحافظ الحاج المولوی رشید احمد

گنگوہی۔ (تذکرۃ الرشید ج ۲ ص ۲ مطبوعہ کراچی)

غور کیجیے کہ مولوی عاشق الہی صاحب میرٹھی نے جناب گنگوہی صاحب کے

لیے جو القاب استعمال کیے ہیں ان میں غوث الاعظم کا لقب بھی شامل ہے اگر اللہ تعالیٰ

کے سواء کسی کو فریاد رس، غوث الاعظم کہنا شرک ہے تو پھر ان کے بارے میں کیا کہا

جائے گا؟

امداد المشتاق میں تھانوی صاحب نے حضرت حاجی امداد اللہ صاحب کے

ملفوظات جمع کیے ہیں ان میں سے ملفوظ نمبر ۱۴ میں ہے فرمایا کہ ایک روز دو آدمی آپس

میں بحث کر رہے تھے ایک کہتا تھا کہ حضرت شیخ معین الدین چشتی حضرت غوث الاعظم

قدس سرہ سے افضل ہیں اور دوسرا حضرت غوث پاک کو شیخ پر فضیلت دیتا تھا میں نے کہا

کہ ہم کو نہ چاہیے کہ بزرگوں کو ایک دوسرے پر فضیلت بیان کریں اگرچہ اللہ فرماتا ہے:

فضلنا بعضهم علی بعض۔

جس سے معلوم ہوا کہ واقع میں تفاضل ہے لیکن ہم دیدہء بصارت نہیں رکھتے۔

اس واسطے مناسب شان ہمارے نہیں کہ محض رائے سے ایسی جرات کریں۔

(امداد المشتاق ص ۳۲)

اشرف علی تھانوی صاحب اسی کتاب میں حضرت حاجی امداد اللہ مہاجر کی کے لیے درج ذیل القاب ذکر کیے گئے ہیں۔

ملک التارکین، غوث الکاملین، غیاث الطالبین، سلاسل اربعہ میں مشائخ سے بیعت چمنستان حب کے پھول۔ (امداد المشاق ص ۱۵)

رشید احمد گنگوہی صاحب کتاب امداد السلوک کے خطبہ میں حضرت حاجی امداد اللہ صاحب کے متعلق لکھتے ہیں:

سلطان العارفین، ملک التارکین، غوث الکاملین، غیاث الطالبین، الذی کلت السنة الاقلام من مدائحہ البالغہ۔

(بحوالہ امداد المشاق ص ۱۴۳)

امداد المشاق کے ملفوظ نمبر ۱۳۲ میں ہے:

حضرت غوث الاعظم پر ایک ابرسایہ ڈالتا تھا ایک دن اس میں ایک چہرہ نورانی حسین نمودار ہوا۔

سید اصغر حسین صاحب استاذ حدیث دارالعلوم دیوبند جنہیں دیوبندی مکتبہ فکر کے علماء میں ممتاز مقام حاصل ہے جنہوں نے جناب شیخ محمود الحسن صاحب دیوبندی کا شجرہ طریقت عربی لغت میں منظوم کیا ہے اس شجرہ میں انہوں نے کئی بزرگوں کے لیے غوث الوری (مخلوق کے فریادرس) کا لفظ استعمال کیا ہے۔ چنانچہ وہ کہتے ہیں:

فبمرشدی غوث الوری شمس الہدیٰ

مقدم اہل العشق والایمان

الشیخ امداد اللہ القطب العلیٰ

الجاه ذی التمکین والعرفان

بمعین دین اللہ صاحب سرہ

غوث الوری و بسیدی عثمان

(حیات شیخ الہند ص ۲۵۹۰)

ان اشعار میں جناب سید اصغر حسین صاحب نے حضرت حاجی امداد اللہ مہاجر کی اور حضرت خواجہ خواجگان خواجہ معین الدین چشتی اجیری قدس سرہما کے لیے غوث الوری کا لقب بھی استعمال کیا اور ان بزرگوں سے توسل بھی کیا۔

جناب خلیل احمد انیسٹھوی صاحب رشید احمد گنگوہی صاحب کے متعلق کہتے ہیں:

قطب عالم غوث دوراں نیمثال گنج عرفاں نور ایقان خوشخصال

(تذکرہ الخلیل ص ۵۸)

محمود الحسن صاحب دیوبندی اپنے مرشد رشید احمد گنگوہی صاحب کے لیے کہے گئے مرثیہ میں کہتے ہیں۔

جنید و شبلی ثانی ابو مسعود انصاری

رشید ملت و دین غوث اعظم قطب ربانی

(راہ رسم منزل ہاء بحوالہ مرثیہ گنگوہی ص ۳۰۱)

دعوت فکر و عمل

غوث و قطب وغیرہ عظمی الشان القاب اہل تصوف کی وہ جلیل القدر اصطلاحات ہیں جن کا اطلاق مخصوص مراتب کے حامل اولیاء کرام پر ہوتا ہے۔ ہمارے دور میں ان القابات کے اطلاق میں حزم و احتیاط کے پہلو کو مد نظر نہیں رکھا جاتا، جس پر جی چاہا بے دھڑک اطلاق کیا جاتا ہے، اظہار عقیدت کے لیے ان القاب کو بے دریغ و بے محل استعمال نہیں کرنا چاہیے ورنہ یہ عظیم الشان القاب بے وقعت ہو کر رہ جائیں گے۔

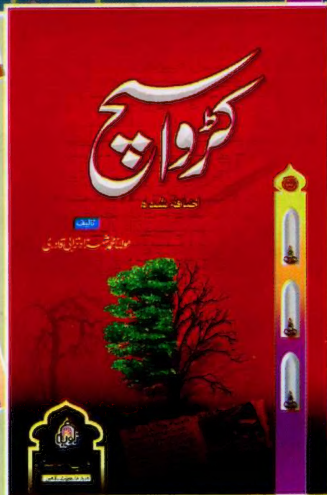
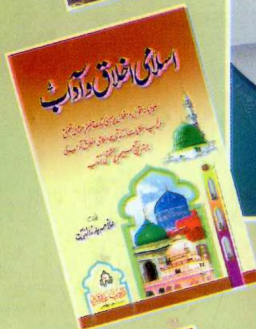
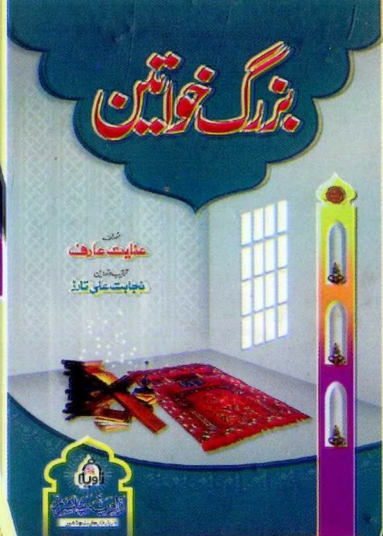
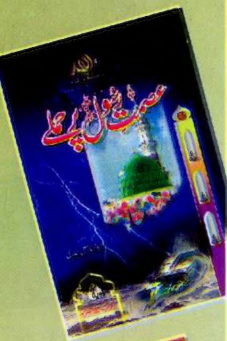
جیسا کہ ملا وصوفی کے جلیل القدر القاب بے موقع استعمال کی وجہ سے اپنی قدر کھو چکے ہیں۔ بقول کے بعض الفاظ اتنی کثرت سے بے محل استعمال ہوتے ہیں کہ جب ان کے استعمال کا صحیح اور واقعی مقام محل آتا ہے تو یہ اپنی افادیت کھو چکے ہوتے ہیں۔ ویسے بھی غوث و قطب کے مراتب کے حامل اولیاء کرام کو اللہ تعالیٰ عوام و خواص سے مستور رکھتا ہے جیسا کہ امام یافعی وغیرہ کے حوالہ سے تفصیل گزر چکی ہے۔ آج ہر مرید اظہار عقیدت کی خاطر اپنے شیخ طریقت کو غوث و قطب سے کم درجہ دینے کے لیے تیار نہیں، کیا کسی شیخ طریقت کا عارف کامل ہونا کوئی معمولی مرتبہ ہے؟ غوث و قطب وغیرہ مراتب تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے اولیاء کرام کو تفویض ہوتے ہیں کسی کے ان کو یہ القاب دینے یا نہ دینے سے ان کے مراتب میں کوئی کمی یا زیادتی واقع نہیں ہوتی۔ جناب مجاہد اول سردار عبدالقیوم خان سابق وزیر اعظم آزاد کشمیر نے کسی محفل میں مقررین حضرات کے لیے سٹیج سیکرٹری کے بے جا القابات کے استعمال پر فرمایا تھا کہ ہمارے بریلوی مکتبہ فکر کے حضرات القاب دینے میں کچھ زیادہ ہی سختی واقع ہوئے ہیں۔

جناب مجاہد اول کی یہ بات مبنی برحقیقت ہے فی الواقع ہمارے بعض احباب اس پہلو میں احتیاط نہیں برتتے۔

من کی مقدار پرن کا اطلاق نہیں ہونا چاہیے سخاوت اسی چیز میں ہونی چاہیے جو آپ کی قدرت و استطاعت میں ہو۔

الحمد لله رب العالمين وصلى الله على خير خلقه

سیدنا محمد و علی آلہ و اصحابہ اجمعین۔



زاوۃ پبلشرز

دربار مارکیٹ، لاہور

Voice: 042-7248657 Mobile: 0300-9467047